

الآيات البينات

في شرح وخریج
الاحادیث المسلسلات

تألف

عبر الحفیظ الفاسی

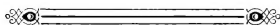
طه الله له آمین



من الجزء الاول

ثمنه 15 فرنك

﴿ حقوق الطبع محفوظة للمؤلف ﴾



المطبعة الوطنية ✱ لصاحبها عباس التتانی

بررب الفاسی عدد ٣ بالرباط

تقديمه

المرجو من القارئ مراجعة جدول الخطأ والصواب الآتي آخره كما نأمل منه أن يراجع هذه الملاحظات أولا ويصلح محلاًها فقد وقع في (ص ١٢) وقد تأم . فكيف لا نتقدم . والصواب واقتدينا بجم فكيف لا نقدي بجم . لان المقائد لا يقلد فيها على الصواب ووقع في (ص ١٣) مثبثا مكيفا لا بمثلا . وصواب العبارة مثبثا لا مكيفا ولا بمثلا . وفي (ص ٢٠) عبد الرحمن بن سليمان الاهدل عن الشيخ مرتضى الزبيدي . وصوابه عن والده ابي الربيع سليمان . وفي (ص ٢٢) الجزء الثاني . وصوابه الجزء الثاني من معجنتنا . وفي (ص ٢٨) ابراهيم الكوراني . وصواب اللغاني . وفي (ص ٥٣) ويرويه بسند الشيخ مرتضى . وصوابه ونرويه بالسند السابق الى صاحب المنح . وفي (ص ٨٧) وقال ابن قدامة في كفايه المغني والشرح الكبير . وهو سهو منا فاضحه ليس لمؤلف واحد بل للمغني مؤلفه موفق الدين عبد الله بن قدامة المتوفى سنة ٦٢٠ أما مؤلف الشرح الكبير فاسمه شمس الدين عبد الرحمن بن قدامة المتوفى سنة ٦٨٢ فانقفا في النسب لا غير وفي (ص ١٥٢) ومثله لابن حجر في شرح المشكاة . ينبغي أن يزاد ابن حجر . لفظ الميتم ليلابظن أنه الحافظ وكذا ما يأتي من النقل عنه بعده بلفظ الحافظ . صوابه أن يعوض بقال ابن حجر الميتم . وفي (ص ١٧٨) في الحطار الرابع عشر ما نصه : وجودهما عينا . فيه اسقاط سطر وصوابه هكذا « وجودهما الان على أنه لا يلزم من عدم علمنا بالفائدة عدم وجودهما في علمه تعالى حتى يكون وجودهما عينا » وفي (ص ٢٦٧) فقد قال الحافظ في التخریب . وصواب الحافظ المترجي في خلاصة التهذيب . وكلامه الذي نقلنا هو عنده في (ص ٦٨) أما كلامه الافظ في التخریب فهو : كذبه الشعبي في رأيه ورمي بالرفنر وفي حديثه ضعف انظره في « ص ٧٦ » من المطبعة الهندية (مؤلفه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمد الله تعالى على ما أولى من النعم وأسدى * ونشكره قولاً وفعلًا على ما أليه هدى * ونسأله أن يوصل وصول الصلوات * وسلسل التسابحات * على سيدنا محمد النعمة العظمى والرحمة المهداة * وعلى آله وأصحابه النجوم المهداة * وأدعوه تعلي بآلائه الحسنى * وصفاته العلى * أن يختم لنا ولكم بالحسنى * ويوثقنا جميعاً بالمقر الاسنى * ﴿أما بعد﴾ فقد روينا في جامع الترمذي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نضر الله امرؤاً سمع منا شيئاً فبلغه كما سمعه فرب مبلغ أوعى من سامع ؟ وفي رواية له عنه فرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه ؟ وروينا في المعجم الاوسط للطبراني عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سمعت علي بن ابي طالب كرم الله وجهه وعليه السلام يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارحم خلفائي قلنا من خلفائك قال الذين ياتون بمسدي يروون احاديثي وسنتي ويعلمونها الناس وانني اغتناما لنيل دعوته صلى الله عليه وسلم لمن سمع وروى وقام بالتبليغ والتحديث ورجاء للدخول في زمرة خلفائه صلى الله عليه وسلم وهم اهل الحديث اردت ان اجمع ما رويانا من المسلسلات على اختلاف انواعها وتكاثر طرقها ولقد كنت بحمد الله منذ بداية الطلب حريصاً على روايتها ؟ وسماعها من روايتها ؟ حتى حصلت بمون الله على رواية جميع ما ورد من كافة انواعها اما بالسماع بشرطه او بالاجازة الخاصة بها والاذن فيها حسب ما يعلم كل ذلك مما ياتي مفصلاً بعد ان شاء الله وقد جمعها واولف فيها جمع لأحصيتهم عدا كالا امام ابي نعيم وابي بكرين شاذان وابي بكرين العربي

المافري وابي القاسم بن بشكروال وعبدالمومن الدمياطي وابي بكر بن مسدي
 وابي محمد الديباجي وابي سعيد العلالي وابي طاهر السفني وابن الطيلسان وابي الخير
 ابن الجزري والشمس السخاري والجلال السيوطي والنجم الغيطي والتقي بن فهد
 والبرهان الكوراني وابي سالم العياشي ومحمد بن عبد الرحمن الفاسي ومحمد بن الطيب
 الشركي ومحمد بن عقيلة وابي الفيض مرتضى ومحمد الامير ومحمد صالح الرضوي
 البخاري ومحمد عابد السندي وابي الحسن القاوجي ومحمد بن علي السنوسي وغيرهم
 ممن ياتي ذكرهم في هذا الجزء ان شاء الله تعالى وساوردها هنا على ثلاثة اقسام
 القسم الاول ما كان بصفة الرواية القولية كالمسلسل بالاولية وقراءة سورة
 الصف وما اشاكلها؛ القسم الثاني ما كان بصفة الرواية الفعلية كالمسلسل
 بالمصاحفة والتشبيك ونحوهما؛ القسم الثالث ما كان بصفة الرواية في اسمائهم
 ونسبهم او ذكر اوطانهم ومذاهبهم وما قاربها؛ سلكت هذا المسلك وان لم
 أسبق اليه جمعا للنظائر وتسهيلا على الباحث للوقوف على ما يريد معرفته
 منها اذا كرا عند كل واحد منها مخرجه وشواهد وشارحه ومتنه ومسائله وفوائده
 لا كما يفعله ارباب الفهارس والمسلسلات فانهم انما يذكرونها مجردة غالبا
 وبعضهم يزيد تحريجها والله أسأل ان يوفق ويعين على التمام بمنه وعونه آمين؛
 وها هنا مقدمة في تعريف المسلسل لابد منها ألخص فيها ما لا يعم المصطلح
 فيه حتي يكون الطالب على بينة منه فنقول : المسلسل في اللغة المتصل
 من غير انقطاع وسلسلته صيبته متصلا ببعضه ببعض وتسلسل الماء في الخوض
 جرى في حدوده واصيب والتسلسل عند اهل الحديث من نعوت الاسناد
 وهو عبارة عن تتابع رجال الاسناد وتواردتهم فيه واحدا بعد واحد على
 صفة واحدة او حالة واحدة للرواية تارة وللرواية تارة أخرى وصفات الرواية
 واحوالهم ايضا إما أقوال او افعال او هما معا وصفات الرواية اما ان تتعلق
 بصيغ الاداء او بزمناها او مكانها وله انواع كثيرة غيرهما قال ابن الصلاح

في مقدمته علوم الحديث ان الحافظ ابا عبد الله الحاكم نوعه الى ثمانية انواع ثم قال والذي ذكره فيها انما هو صور وامثلة ولا انحصار لذلك في ثمانية كما ذكرناه انتهى لكن اعترضه الحافظ زين الدين العراقي في شرحه بان الحاكم لم يحصر مضائق انواع التسلسل الى ثمانية انواع وانما ذكر انواع التسلسل الدالة على الاتصال لامضائق التسلسل ويظهر ذلك بعدها وتعبيره عنها فالاول المسلسل بسمعت والثاني المسلسل بقولهم ثم فصب علي حتى أريك وضوء فلان والثالث المسلسل بمطلق ما يدل على الاتصال من سمعت او انا او ثنا وان اختلفت الفاظ الرواة في الفاظ الاداء والرابع المسلسل بقولهم فان قيل لفلان من امرك بهذا قال يقول امرني فلان والخامس المسلسل بالاخذ بالحقية وقولهم آمنت بالقدر خير وشره والسادس المسلسل بقولهم وعدهن في يدي والسابع المسلسل بقولهم شهدت على فلان والثامن المسلسل بالتشبيك باليد ثم قال الحاكم فهذه انواع المسلسل من الاسانيد المتصلة التي لا يشوبها تدليس وآثار السماع بين الرواة ظاهرة انتهى ثم قال العراقي فلم يذكر الحاكم من المسلسلات الا ما دل على الاتصال دون استيعاب بقية المسلسلات انتهى وقد بسط امثلة انواع المسلسل الامام النووي في التقريب وشارحه الجلال السيوطي في التدريب فقالا بعد ما عرفاه فالمسلسل باحوال الرواة الفعلية كسلسل التشبيك باليد وهو حديث ابي هريرة شريك بيدي ابو القاسم صلى الله عليه وسلم وقال خلق الله الارض يوم السبت الحديث فقد تسلسل لنا تشبيك كل واحد من رواته بيد من رواه عنه والعمد فيها وهو حديث الهم صل على محمد الى آخره مسلسل بعد الكلمات الخمس في يد كل راو وكذلك المسلسل بالمصافحة والاخذ باليد ووضع اليد على رأس الراوي والمسلسل باحوالهم القولية كحديث معاذ بن جبل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا معاذ اني احبك

فقل في دبر كل صلاة اللهم اعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك تسلسل
لنا بقول كل من رواته وأنا احبك فقل والتسلسل بهما معا حديث انس
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجد العبد حلاوة الايمان حتي يوم من
بالقدر خيره وشره حلوه ومره وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم على
لحيته وقال آمنت بالقدر خيره وشره حلوه ومره وكذا كل روا من رواه
والتسلسل بصفاتهم القولية كالتسلسل بقراءة سورة الصف ونحوه قال
العراقي وصفات الرواة القولية وأحوالهم القولية متقاربة بل متماثلة
والتسلسل بصفاتهم الفعلية كاتفاق اسماء الرواة كالتسلسل بالمحديين او
صفاتهم او نسبتهم فالثاني كاحاديث رويتها كل رجالها دمشقيون او
مصريون او كوفيون او عراقيون والاول كالتسلسل بالفقهاء مطلقا او
الشافعيين او الحنابلة او النحاة او الكتاب او الشعراء او المعمرين وصفات
الرواية المتعلقة بصيغ الاداء كالتسلسل بسمعت فلانا او اخبرنا فلان
والله واشهد بالله لسمعت فلانا يقول ذلك كل راو منهم والمتعلقة بالزمان
كالتسلسل بروايته يوم العيد وقص الاظفار يوم الخميس ونحو ذلك وبالمكان
التسلسل باجابة الدعاء في الملتزم انتهى وافضله ما كان فيه دلالة على اتصال
السماع وعدم التدليس ومن فضيلته اشتغاله على مزيد الضبط من الرواة
وقلنا تسلسلات من ضعف وخلل اي في وصف التسلسل لاني اصل
المتن لان اصله قد يكون صحيحا ومثلا لذلك بالتسلسل بالمشابكة وقالوا ان
متنه في صحيح مسلم والتسلسل فيه مقال لكن سياقي لنا عند ذكره ان المتن باطل
ايضا وان كان في صحيح مسلم وقد قال بعضهم ان الصيغة ليست مطلوبة في
التسلسلات بل يكفي بالحسن والضعف وذلك ان الائمة يتساهلون في رواية
الاحاديث الضعيفة اذا كانت في فضائل الاعمال والرقائق والاداب مثل
التسلسلات وانما يشددون في احاديث الاحكام كما هو معلوم انتهى (قلت)

وليس كما قال فان الكثير من المسلسلات من احاديث الاحكام كما ياتي بيانه
الا انهم لما كانوا يذكرونها لاجل التفنن في الرواية والتبرك تساهلوا في ذلك
ولو كانوا يروونها لاجل الاستنباط كما هي عادة فقهاء اهل الحديث لتشدوا
في روايتها وقد استشكل بان زيادة الضبط تنافي الضعف واجيب بان تلك
الفضيلة بحسب الاصل الا أنه قد انعكس الامر ومن المسلسل ما ينقطع تسلسله
في وسط اسناده او اوله أو آخره وذلك نقص فيه كالمسلسل بالاولية فان
التسلسل فيه ينتهي الى عمرو بن دينار على ما هو الصحيح حسبا ياتي ايضاحه
قريبا ان شاء الله تعالى ولنشرع في المقصود مستعيناً بالله تعالى وحده .

(القسم الاول) في ذكر المسلسلات بصفات الرواية القولية وهي
كثيرة ؛ المسلسل الاول بالاولية وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى آله
الراحمون يرحمهم الرحمن تبارك وتعالى ارحموا من في الارض يرحمكم من في السماء .
قد جرت عادة علماء الرواية بافتتاح كتبهم بهذا الحديث فاقتداء بهم نقول
حدثنا به والدي ابو الجلال وابو التقي محمد الطاهر وعمي ابو جيدة بن ابي المواهب
عبد الكبير الفاسي وخالي ابو المكارم عبد الكبير بن محمد الكتاني وابو سالم عبد
الله بن ادريس السنوسي الفاسي نزيل طنجة رحمهم الله تعالى وهو اول حديث
سمعتهم منهم في مجالس متفرقة قالوا حدثنا به الشيخ عبد الغني بن ابي سعيد
الهندي الدهلوي المجددي الفاروقي وهو اول حديث سمعناه منه بالمدينة المنورة
حدثنا به الشيخ محمد عابد الانصاري السندي المدني ح وحدثني به ابو اسحاق
ابراهيم بن محمد الدباغ وهو اول حديث سمعته منه حدثني به الشيخ ابو الحامس
محمد بن خليل القاوقجي الحسني الطرابلسي الشامي حدثني الشيخ عابد قال
حدثني به محدث اليمن ومسنده وجه الدين عبد الرحمان بن سليمان بن يحيى بن
عمر مقبول الاهدل الحسيني عن والده نفيس الدين سليمان عن الشيخ عبد الخالق
ابن ابي بكر المزاجي ح ورواه السيد عبد الرحمان بن سليمان المذكور عن

امر الله بن عبد الخالق المزجاجي ح وحدثني ابو الانوار محمد بن جعفر الكتاني
 وخالي ابو المكارم المذكور قال حدثنا به محمد بن علي الحبشي الاسكندراني
 بمدينة فاس عن محمد بن ابراهيم السلمي الفاسي بفاس عن الشيخ محمد بن صالح
 الرضوي البخاري ح وكتب به الي المولوي عبي الدين الجعفري وهو اول حديث
 كتب به الي من مدينة الاله اباد بالهند قال حدثني به الشيخ جعفر بن علي
 الهندي الاثري عن محدث الهند الشيخ محمد اسحاق الدهلوي دفين مكة قال
 هو والبخاري حدثنا سراج الدين عمر بن عبد الكريم بن عبد الرسول العطار
 المكي وهو اول قال اخبرني به جمع من المشايخ منهم شيخنا نور الدين علي بن عبد
 البر الوفاي والشمس محمد بن منصور الشنواني قالوا اخبرنا به ابو الفيض محمد
 مرتضى الحسيني المصري ح وقال الشيخ ابو الحسن القاوجي السابق وحدثني
 به مفتي الاسكندرية الشيخ محمد بن محمود الجزائري المتاني وهو سمعه من
 الشيخ حمودة بن محمد الجزائري الشهير بالمقاييسي من الشيخ مرتضى ح وقال
 القاوجي ايضا وارويه بعلو عن الاستاذ محمد بن احمد الهمي المصري وهو من
 السيد مرتضى ح واخبرني به السيد ابو الحسن يوسف افندي السويدي
 العباسي وهو اول حديث كتب به الي من دار السلام حرسها الله تعالى وهو
 يرويه غالبا بالاجازة الخاصة من الشيخ مرتضى المذكور وهو قال اخبرنا به جمع
 منهم الشيخ عبد الخالق بن ابي بكر المزجاجي قال هو وولده الشيخ أمر الله
 حدثنا به محمد بن احمد بن سعيد المعروف بابن عقيله صاحب كتاب المسلسلات
 ح وحدثنا ابو محمد عبد الجبار بن محمد اليحلحي الحسيني الوزاني وهو اول حديث
 سمعته منه بفاس قال هو والدي ابو الجلال وعمي ابو جيدة رحمت الله عليهم
 حدثنا به السيد احمد زيني دحلان قالوا وهو اول حديث سمعناه منه حدثنا
 الشيخ عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن الكزبري الدمشقي ح وكتب به الي
 جمال الدين القاسمي وهو اول حديث كتب به الي من دمشق الشام قال حدثني

به شمس الدين محمود افندي الجزاوي والشيخ سليم العطار والشيخ محمد بن محمد الحافى وهو اول حديث سمعته منهم عن الشيخ عبد الرحمان الكزبري سماعا الاولين منه واجازة للثالث وكتب به الى العلامة الشيخ عبد الرزاق البيطار الدمشقي وهو اول حديث كتب الي به عن والده الشيخ حسن بن ابراهيم البيطار وهو اول عن الشيخ عبد الرحمان المذكور وقال الشيخ عبد الغني الدهلوي السابق حدثنا به الشيخ ابو زاهد اسماعيل الرومي وهو اول قال هو والشيخ عبد الرحمان بن محمد الكزبري السابق حدثني به والدي شمس الدين محمد بن عبد الرحمان الكزبري ح وكتب به الي السيد ابو الخير بن عابدين الحسيني الدمشقي وهو اول حديث كتب به الي من يعطيك حين قضائه بها قال سمعته من والدي احمد بن عبد الغني وابن عمه علاء الدين محمد عن ولد الثاني محمد امين ابن عابدين والشيخ شاكرا العقاد كلاهما عن الشيخ محمد بن عبد الرحمان الكزبري عن ولده الشيخ عبد الرحمن وخال والده الشيخ علي بن احمد الكزبري والشهاب احمد الميني قال الثلاثة حدثنا به الشيخ محمد بن احمد بن عقيلة ح وقال الشيخ عبد الرحمان بن محمد الكزبري ايضا وحدثناه الشيخ بدر الدين محمد بن احمد المقدسي الشهير بابن بدير عن ابي النصر مصطفى الدمياطي عن ابن عقيلة ح وقال المولوي محي الدين الجعفري فيما كتب به الي حدثني به عاليا الشيخ ابو الفضل عبد الحق الهندي العثماني المناوي المي وهو اول حدثنا شمس الدين محمد بن علي الشوكاني الصنعاني صاحب نيل الاوطار عن الامام المجتهد السيد عبد القادر الحسيني الكوكتاني الصنعاني عن الشيخ حياة السندي عن الشيخ سالم بن عبد الله ابن سالم البصري ح ورواه الوجيه الكزبري الحفيد والسراج عمر بن عبد الكريم العطار عن عبد الملك القلمي عن والده تاج الدين بن عبد المحسن ح وقال الشيخ محمد صالح الرضوي البخاري وحدثنا به شيخنا العارف مولانا رفيع الدين ابن شمس الدين القادري

القندهاري عن شمس الدين محمد بن عبد الله المغربي السجلماسي ثم المدني ح
وأخبرني به السيد عبد الفتاح الزعبي الكيلاني وهو أول حديث كتب به إلي
من طرابلس الشام قال حدثني به الشيخ إبراهيم العكاري الطرابلسي ح وكتب
به إلي من مصر حررها الله تعالى شمس الدين محمد إمام السقا وهو أول حديث
كتب به إلي حدثنا عبد الحميد الداغستاني وهو أول حديث سمعته منه بمكة
شرفها الله تعالى ح ورواه شيخنا أبو سالم السنوسي أيضا عن الشمس محمد
ابن محمد بن صالح البنا الاسكندري قال هو والعكاري والداغستاني
حدثنا البرهان إبراهيم الباجوري عن محمد الفضالي عن شمس الدين أبي
عبد الله محمد الأمير المصري ح وقال أبو الحسن القارقجي وحدثني به
أبو عبد الله محمد الهاشمي بن الطاهر الفجيجي التطواني عن الأمير المذكور
قال حدثنا به عالي الأسناد شهاب الدين أحمد الجوهري ح وقال السيد
سليمان الأهدل السابق أخبرني به أحمد بن محمد شريف مقبول الأهدل
ومحمد بن أحمد السفاريني النابلسي والمقبول البكاري الأهدل قالوا
وأحمد الجوهري ومحمد بن عبد الله السجلماسي وسالم بن عبد الله البصري
وتاج الدين القلعي حدثنا به مسند الحرمين الشريفين الحدث الحافظ
الامام عبد الله بن سالم البصري قال هو وابن عقيلة حدثنا به الشهاب أحمد
ابن محمد بن عبد الغني بن البنا المصري الدمياطي ح ويرويه السيد سليمان
الأهدل والسيد مرتضى عن عمر بن أحمد بن عقيل الحسيني الشافعي المكي
قالا وهو أول حديث سمعناه منه قال السيد مرتضى بحضور شيخنا أبي
الحسن السندي وهو سمعه عاليا بعناية جده الشيخ عبد الله بن سالم البصري
من أحمد بن البنا المذكور قال حدثنا به المعمر محمد بن عبد العزيز الزيادي
حدثنا أبو الخير عموس الرشدي حدثنا به القاضي شيخ الإسلام زكريا
الانصاري ح ويرويه أحمد بن محمد مقبول الأهدل ومحمد السفاريني والمقبول

البحاري عن الشهاب احمد النخلي ح ورواه والذي رحمه الله تعالى
ايضا عن والده ابي المواهب عبد الكبير قال حدثنا ابو عبد الله محمد
الصادق العلوي بفاس وهو اول عن ابي محمد عبد الله الجزاوي بفاس وهو
اول ح وحدثني به ابو الملا ادريس بن محمد الطائع ابن رحمون
الحسني الفاسي وهو اول حديث سمعته منه باجازته العامة من ابي محمد الجزاوي
المذكور قال حدثني به والذي ابو عبد الله محمد فتعابن عبد الله بن حمزة بن
ابي سالم العياشي عن والده عبد الله عن والده ابي البركات حمزة عن والده
الامام ابي سالم العياشي قال هو والنخلي والبصري حدثنا به الحافظ محمد بن علاء
الدين البجلي وهو اول عن الشهاب احمد بن محمد بن الشابي عن الجلال يوسف بن
القاضي زكريا عن والده ح ورواه ابو محمد عبد الله الجزاوي عن ابي عبد الله
محمد الفضيل العلوي وهو اول عن ابي العباس احمد بن عبد العزيز الهلالي
ح ويرويه الشمس الامير والامام ابو الفيز مرثضي الزبيدي عن الامام
ابي عبد الله محمد التاوودي ابن سودة اجازة وهو والهلالي عن الشيخ ابي
عبد الله محمد بن محمد بن عبد السلام بناني زاد الشيخ التاوودي عن الشيخ ابي
عبد الله محمد بن محمد بن قاسم جسوس كلاهما عن ابي عبد الله محمد بن عبد القادر
الفاسي عن والده المذكور عن عم والده ابي العز عبد الرحمان العارف
عن ابي عبد الله محمد بن قاسم القصار القيسي الفاسي عن ابي النعيم
رضوان ابن عبد الله الجنوي ح وقال السيد سليمان الاهدل حدثني عبد
الله بن عبد الرحمان بالفقيه باعلوى عن الملا ابراهيم الكوراني قال اخبرنا
محمد بن سعيد المرغتي السوسي مكاتبة من مراکش عن ابي محمد عبد
الله بن علي بن طاهر السجلماسي عن ابي العباس احمد المنجور الفاسي
وهو والجنوي عن ابي زيد عبد الرحمان سقين العاصمي ح وزاد ابو محمد

عبد الله بن علي بن طاهر عن محمد بن عبد الرحمن العلقمي وهو وسقن
عن شيخ الاسلام زكريا ح قال القصار وارويه اعلا منه عن الشيخ
محمد خروف التونس وابي الطيب الغزي عن زكريا ح وقال الشيخ
عابد الانصاري وأخبرني الشيخ يوسف بن علاء الدين المزجاجي عن
احمد بن عبد الرحمن الاشبلي المصري قال هو وابن عبد السلام بناني
السابق اخبرنا به المعمر عبد الرؤوف البشبيشي ح ورواه الشمس محمد البنا
عن والده محمد بن صالح عن السيد زين العابدين بن علوي جمال الايل عن
الشهاب احمد الدردير ح وكتب الي به من مكة شرفها الله تعالى سراج
الدين عمر بن ابي بكر باجنيد اليمني وهو اول حديث كتب به الي
قال أخبرني الشمس محمد ابي خضير بالمدينة المنورة عن الشيخ يحيى
المكفراوي عن عفيف الدين عبد الله بن حجازي الشراقي قال هو
والدردير والامير حدثنا شمس الدين محمد بن سالم الحفني ونور الدين علي
ابن محمد العدوي الصمدي قالوا أجازنا شيخنا عبد الله بن جاد الله المغربي
البناني زاد الصمدي عن عمر المنزلاوي كلاهما عن شمس الدين محمد
ابن عبد الباقي الزرقاني عن والده وابي الحسن الشبراملسي والشمس
محمد الدفري قال الثلاثة والبشبيشي أخبرنا به نور الدين علي بن محمد الاجموري
حدثني به جمع منهم بدر الدين القرافي عن النجم الغيطي عن زكريا ح
وقال البشبيشي وحدثنا به عبد اللطيف البشبيشي عن ابي العزائم سلطان
ابن احمد بن سلامة المزاحي عن الشهاب احمد بن خليل السبكي عن احمد
ابن حجر الهيتمي المكي عن زكريا ح وقال السراج عمر بن عبد الكريم
الطار المكسي السابق وحدثنا به احمد بن عبيد العطار عن صالح بن ابراهيم
الجنيني عن محمد بن رسول البرزنجي المدني وهو الملا ابراهيم الكوراني

عن عبد الباقي الحنبلي عن المعمر عبد الرحمن البهوتي الحنبلي عن الجلال يوسف
ابن القاضي زكرياء عن والده ح وقال الشيخ ابو العباس احمد بن عبد العزيز
الهلالي السجلماسي وابو الربيع سايان الاهدل والسيد عبد القادر الكوكباني
السابقين حدثنا به شمس الدين محمد بن الطيب الشرقي الفاسي ثم المذني قال هو
وابن عبد السلام بناني السابق حدثنا ابو عبد الله محمد بن عبد الرحمان الفاسي
صاحب المنح قال اخبرني به جمع منهم ابو الرضى محمد المرباط بن محمد بن ابي
بكر الدلاوي وابو المكارم احمد بن محمد بن عيسى آدم الرباطي وابو
الجلال محمد بن عبد الكريم الجزائري وابو الاسرار حسن بن علي العجيمي
وهو اول حديث سمعته من الثلاثة الاول وكتب به الي الاخير من مكة
ح ويرويه محمد بن الطيب الشرقي عن الامام محمد بن احمد السنائي
عن ابي الرضى محمد المرباط الدلاوي ح وقال الملا ابراهيم الكوراني
وابو سالم العياشي وابو الاسرار العجيمي وابو الجلال الجزائري حدثنا به
امام المقام بالمسجد الحرام زين العابدين بن الامام محيي الدين عبد القادر
ابن محمد بن يحيى بن مكرم الطبري الحسيني ح وسمعه ابو سالم العياشي
من نور الدين ابي الحسن علي بن يحيى الدين المذكور ح وسمعه الكوراني
ايضا وابو الرضى محمد المرباط الدلاوي من السيدتين مباركة وزين
الشرف وهما واخواهما زين العابدين وابو الحسن علي عن عبد الواحد
ابن ابراهيم بن احمد الخطيب الحصارى المصرى المعمر عن عبد الرحيم
ابن عبد الرحمان العباسي ومحمد بن ابراهيم القمري ح وقال الكوراني
ايضا وحدثني به نور الدين علي بن محمد بن العفيف الانصارى العقبى اليماني
التعزي (١) قال حدثني عفيف الدين عبد الله بن محمد الزهري اليماني عن

(١) ما ذكرنا من رواية الكوراني عن علي المذكور عن عبد الله الزهري هو الصحيح

عن الدين عبد العزيز تقي الدين الحبشي اليمنى اخبرنا الحافظ الرحلة محدث
اليمن السيد الطاهر بن حسين الاهدل الحسيني عن محدث اليمن وجيه
الدين عبد الرحمان بن علي الممرؤف بالديع الشيباني الزبيدي اخبرنا الحافظ
شمس الدين محمد بن عبد الرحمان السخاوي ح ورواه عبد الملك القلمي
السابق عن عبدالله الشراوي عن احمد بن محمد الخليفي عن محمد بن داوود
العناني عن النوراني الحسن الحلبي عن الجلال عبدالله الشنشوري عن ولده
بهاء الدين عن ابي عمرو عثمان الديلمي قال هو والغمري والعباسي والحافظ
السخاوي وشيخ الاسلام زكرياء الانصاري حدثنا به امام الحفاظ والمحدثين
شهاب الدين احمد بن علي بن حجر العسقلاني وهو اول ح ورواه السيد
مرتضى ايضا عن الممرؤف داوود بن سليمان الخربتاي عن الممرؤف شمس
الدين محمد الفيومي عن السيد الارمني ح ورواه الوجيه عبد الرحمان
الكزبري الحفيد ايضا عن الشيخ مصطفى الرحمتي الايوبي عن الشيخ
عبد الغني التابلسي عن النجم الغزي عن والده البدر الغزي ح وقال
عبد الرحيم بن عبد الرحمان العباسي و محمد بن عبد الرحمان العلقمي
والبدر الغزي والارمني حدثنا به الامام الحافظ جلال الدين
السيوطي أخبرني به الجلال عبد الرحمان بن علي بن السراج عمر
ابن علي بن الملقن حدثني جدي السراج عمر ح وقال الشيخ عبد

وقد سقط في بعض النسخ بل جعله بعضهم واسطة بين عبد الله بآفته وبين الكوراني وكلاهما
سواء لاغير وقد صرح الكوراني في فهرسته بروايته عن المذكور وكذا في اجازته لابي سالم
البياسي المذكورة في تحفة الاخلاء وانظر اجازة الغزي المتقولة في فهرس المعبري وفهرسة ابي
اسحاق السباعي المذكورة في فتح الناصر وحصص الشارد للشيخ محمد عابد السدي المدني
وفهرهما .

الله بن سالم البصري حدثني به الشيخ محمد بن سليمان الردائي وابوزكريا
 يحيى بن محمد الشاوي قالوا ومحمد بن عبد الكريم الجزايري واحمد بن
 محمد بن عيسى آدم حدثنا به ابو عثمان سعيد بن ابراهيم الجزايري المعروف
 بقدوره عن ابي عثمان سعيد المقرئ التلمساني عن الولي ابي العباس احمد
 حجي الوهراني عن العارف ابي اسحاق ابراهيم التازي عن المحدث ابي
 الفتح محمد بن ابي بكر الراعي ح ورواه الجدة الامام ابو السعود الفاسي
 عن القاضي ابي القاسم بن ابي النعيم الفسائي الفاسي عن ابي العباس
 احمد بابا السوداني التنبكسي عن ابيه احمد بن احمد بن عمر بن محمد اقيت
 عن قطب الدين محمد بن علاء الدين النهروالي الحرقاني قال هو والجمال
 عبد الله الشنهوري حدثنا به جمع منهم المسند الممر عبدالحق السنباطي
 وهو عن جمع من المشايخ منهم ابو الصفا خليل بن سلمة القابوني الدمشقي
 وابو الطيب شعبان الكتاني العسقلاني والمسندة أم محمد زينب بنت
 زين الدين العراقي والريسة أم المكارم آسية زرج الحافظ بن حجر والرحلة
 الزين الباقوسي وابو الفتح محمد بن صالح الدين الجزري قال وهو اول
 حديث سمعته منهم قال الستة المذكورون والحافظ ابن حجر وابو الفتح
 الراعي حدثنا به الحافظ ابو الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي زاد ابو
 الفتح الراعي وأخبرنا به والدي الزين ابو بكر الحسين العشمان الراعي ثم
 المدني والقاضي الصدر ابو المعالي محمد بن ابراهيم المناوي والقاضي مجد
 الدين اسماعيل بن ابراهيم الكتاني والمسند شمس الدين محمد بن يوسف
 بن الحكمار الحلبي وهو اول حديث سمعته منهم ح وقال السيوطي حدثنا
 تقي الدين احمد بن محمد الاشمونى عن ناصر الدين سليمان بن عبد الصار
 الاشبيطي ح ورواه الشيخ عبد الغني الدهلوي عن والده الشيخ ابي

سعيد عن خاله الشيخ سراج احمد المجدي عن ابيه محمد مرشد عن
 ابيه محمد ارشد عن ابيه محمد فرخ شاء عن ابيه محمد سعيد عن والده
 الامام الرباني احمد بن عبد الاحد السهرندي المجدي عن القاضي بهلول
 البدخشي عن الشيخ عبد الرحمن بن فهد عن والده عبد القادر وعمه جارا الله
 كلاهما عن والدهما الحافظ عبد العزيز بن فهد عن جده الحافظ تقي الدين
 محمد بن فهد المكي عن البرهان الانباسي وقاضي القضاء ابي حامد المطري
 ح وقال الشيخ ابو عبد الله محمد خروف التونسي ثم الفاسي حدثنا
 به جمال الدين ابراهيم بن علي القلقشندي وهو اول عن جمع من الشيوخ
 يزيدون على مائة وعشرين اعلاهم سندنا المسند شهاب الدين احمد بن ابي
 بكر بن سعد الله الواسطي وهو اول ح وقال السخاوي وكتب به الي
 عاليا محمد بن احمد الخطيب وهو اول قال هو والاشبيطي والاربعة قبله والزين
 العراقي والسراج بن الملقن والانباسي والمطري والواسطي والتقي بن فهد
 ايضا حدثنا ابو الفتح صدر الدين محمد بن محمد بن ابراهيم الميديمي قالوا
 وهو اول الا الحلبي فقال حضورا او اجازة انا ابو الفرج عبد اللطيف بن
 عبد المنعم الحراني حدثنا الحافظ ابو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد بن
 الجوزي البكري البغدادي حدثنا به الامام ابو سعيد اسماعيل بن ابي
 صالح احمد بن عبد الملك الينسابوري ثنا والذي ابو صالح الحافظ
 المؤذن ثنا الحافظ ابو الطاهر محمد بن محمد بن نجمش الزيادي ح (١) وقال
 الاخوان زين العابدين وابو الحسن علي الطبريان واختاهما مباركة وزين
 الشرف حدثنا به والدنا محيي الدين عبد القادر بن محمد الطبري وهو اول
 حدثني به جدي يحيى بن مكرم الطبري اخبرني به جدي ابو المعالي محمد

(١) سطر من هنا الى قوله يحيى بن مكرم في الطبع من ص ١٥ ج ل من المعجم فليثبت

في محله لانه لم تنقدم احواله هناك على سند السيد يحيى الطبري .

بن احمد المحب الطبري الاخير حدثني به عبد الله بن اسعد البافعي حدثنا
امام الائمة ابراهيم الرضي الطبري حدثني الحافظ احمد المحب الطبري الاكبر
حدثني به عمي ابو الحسن علي بن ابي بكر الطبري حدثني به الشيخ محمد
ابن اسماعيل بن ابي الصيف اليماني أخبرني ابو الحسن المقدسي أخبرنا
الفقيه عبد الله الدياجي حدثنا ابو بكر ابن شبل حدثني به عمر الدهشاني
حدثني به محمد بن محمد الزيونجي حدثني ابو يعلى حمزة بن عبد العزيز المهلبى
ح وقال الشيخ ابو زيد عبد الرحمن سقين الفاسي حدثني به الامام ابن
غازي المكناسي الفاسي حدثني ابو عبد الله محمد بن الخطيب ابي القاسم
محمد بن يحيى السراج بمدينة فاس حدثني والدي ابو القاسم حدثني ابي ابو
زكرياء يحيى السراج حدثني القاضي الاستاذ ابو محمد عبد الله بن احمد
القصري نزيل سبتة شهربان مسلم سمعا من لفظه حدثني الراوية المحدث ابو
العباس احمد بن محمد بن ابراهيم المرادى القرطبي بشفر الاسكندرية حدثني
الشيخ الفقيه المقرئ المحدث ابو عمرو عثمان بن سفيان عرف بابن الشقر
بتونس عن الامام الحافظ المفتي شرف الدين ابي الحسن علي بن ابي المكارم
الفضل المقدسي عن حجة الاسلام ابي الطاهر احمد بن محمد بن ابراهيم
ابن سلفت الاصبهاني عن ابي محمد جعفر بن محمد بن الحسين بن السراج
اللافوي ببغداد عن ابي نصر عبيد الله بن سعيد بن حاتم السجزي الحافظ
بمكة عن ابي يعلى حمزة بن عبد العزيز المهلبى بنيسابور قال هو وابن نمش
الزيادى حدثنا ابو حامد احمد بن محمد بن يحيى بن بلال اليزاز وهو اول عن
عبد الرحمن بن بشر بن الحكم العبدى وهو عن سفيان بن عيينة وهو اول عن
عمر بن دينار عن ابي قابوس مولى عبد الله بن عمرو بن العاص عن عبد الله
ابن عمرو بن العاص رضى الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه

قال الراحمون يرحمهم الرحمان ارحموا من في الارض يرحمكم من في السماء
وفي رواية يرحمهم الرحمان تبارك وتعالى هذا حديث حسن صحيح اعتنى العلماء
بذكره وروايته وتكلموا على مخرجه وفوائده وانني ان شاء الله اجمع
ما عندهم مفرقا وازيد عليهم ما يناسب المقام وينحصر كلامنا عليه في اربعة
مسائل الاولى في الكلام على مخرجه وما يناسب ذلك هذا الحديث رواه البخاري
في كتاب الكنى عن عبد الرحمن ابن بشر ورواه الامام احمد والحميدي
في مسندهما عن ابن عيينة والبيهقي في الشعب وغيرهما عن الزيادي فوافقناهم
في شيوخم معلو ورواه ابو داود عن مسدد وابو بكر بن ابي شيبة وابو عيسى
الترمذي عن محمد بن ابى عمرو المدني ثلاثتهم عن ابن عيينة بدون تسلسل
قال الترمذي وهو حديث حسن صحيح واورده الحاكم وصححه وجزم
الزين العراقي وغيره بصحته وهو كذلك باعتبار ماله من الشواهد
والمتابعات وابو قابوس الراوي عن عبد الله بن عمرو بن العاص لا يعرف
اسمه ذكره الحاكم وذكره ابن حبان في الثقات ولم ينفرد به عن موله
بل تابعه على بعض المتن حبان بن زيد الشرعي لكن فيما رواه
مخالفة وزيادة رواه من طريقه الامام احمد في مسنده والبخاري في
الادب المفرد (١) قال الامام احمد اخبرنا زيد اخبرنا حريز حدثنا حبان
ابن زيد الشرعي عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما عن
النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله انه قال وهو على المنبر ارحموا
ترحموا واغفروا يغفر لكم ويل لاقماع القول ويل للمصريين الذين

(١) وقد نسبوا تخرج حديث الاولية للبخاري في الادب المفرد وهو غير صحيح فقد
راجعه من اوله الى آخره فلم اجده فيه اصلا فهو تاهل وايس فيه الا ما ذكرنا به

يصرّون على ما فعلوا وهم يعلمون وقال الامام البخاري في الادب المفرد
حدثنا محمد بن عتبة حدثنا محمد بن عثمان القرشي حدثنا حريز به مثله غير
انه قال اغفروا يغفر الله لكم فقد صحت روايتها لمتابعة حبان بن زيد وهو
حبان بن زيد بكسر اوله وقال في التهذيب ابن يزيد يكتني ابا خدش
بكسر المعجمة ثم مهلة مفتوحة الحمصي ذكره ابن حبان في الثقات وذكره
بعضهم في الصحابة قال ابن عبد البر ولا تصح له صحبة ونحوه للعراقي
وحريز الذي يروى عنه هو حريز بفتح الحاد اوله . اخره زاي ابن عثمان
الرحبي الحمصي ابو عثمان وثقه احمد وابن معين واحتج به البخاري في
صحيحه والاقماع جمع قمع بكسر اوله وسكون الميم وفتحها لغتان
وهو ما يحمل في روس الظروف لتصب فيها المائعات المعبر عنه بالمحكن
شبهت الاسماع التي تسمع ولا تعى بالاقماع التي تمر فيها المائعات
من دون تأثير هاشي . ولا حفظ له وانفرد عبد الرحمان بن بشر بتسلسله
عن سفيان بن عيينة من بين سائر الرواة وانتهى التسلسل فيه الى عمرو
ابن دينار وانقطع في سماع عمرو من ابي قابوس وسماع ابي قابوس
من عبد الله ابن عمرو وفي سماع عبد الله من النبي صلى الله عليه وسلم
وعلى . اله على ما هو الصحيح وقد رواه بعضهم كامل السلسلة فوهم فيه وان
كان الحافظ عبد العظيم سكت عنه في معجمه قال الحافظ تقي الدين ابن فهد
واظن ان الوهم فيه من الحميدي او الصيمري المذكورين في سنده
وقال الحافظ زين الدين العراقي وما رويناه في جزء لابي عمرو بن الصلاح
في جمع طرق هذا الحديث واصل التسلسل فيه الى النبي صلى الله عليه
وسلم وعلى آله فانه لا يصح استاده ثم قال ها كذا رواه السمعاني وابو
طاهر هذا ومن فوقه لامطمس فيهم ومع هذا فاحسب ان هذا سهو او
خدأ فلا تصح هذه السلسلة بكما الها من وجه ما ولذا اضربنا عن اسنادها

صفحا فلو كان لها وجه لكانا شرفنا المقرطاس بذكره ولذلك قال السخاوي
ومن سلسله الى منتهاه فهو اما مخدائي او كاذب ولقد احسن الخطيب
النوري حيث يقول

سمنا حديثا مسندا ومسللا بابل مسجوع لنا قد تسلسلا
وصحح عن سفيان دون تسلسل الى خير مبعوث الى الناس مرسل
بقول ارحموا خلق الالام لترحموا ومن يرحم اهل الارض يرحمه العلا
وقد جمع طرق هذا الحديث وخصه بالتصنيف جماعة من الائمة الاعلام
كابن الصلاح ومنصور ابن سليم وابي القاسم اسماعيل بن احمد السمرقندي
وابي طاهر السلفي وحافظ الاسلام المذهبي في جزء سماه العذب المسلسل
في الحديث المسلسل والامام تقي الدين السبكي وابن ناصر الدمشقي
وسراج الدين عمر بن الملقن والحافظ زين الدين العراقي وولده ولي
الدين ابي زرعة وابي الفتح اللخمي وسماه العقد المفصل في الحديث
المسلسل والحافظ ابي زرعة وابي الفتح اللخمي وسماه العقد المفصل
في الحديث المسلسل والحافظ ابي عبد الله محمد بن عبد الله بن ابي بكر بن
الابرار القضاعي الاندلسي وسماه المورد لمسلسل في حديث الرحمة المسلسل
وابي البقا خاند البلوى وغيرهم من المتقدمين كالمؤخرين ومنهم
الحافظ ابو الفيض مرتضى الزبيدي وسمى جزءه المرقاة العلية في شرح
الحديث المسلسل بالاولية .

(المسألة الثانية في الكلام على بعض الفاظه ومعانيه) قوله صلى الله
عليه وسلم يرحمكم المشهور في روايته الرفع فالجمله دعائية مستأنفة
قالوا ولا يمتنع الجزم في جواب الامر قال العجلوني في ثبته ومقتضى
قولهم ان الجزم لا يمتنع ان الرواية الثابتة بالرفع وعدم امتناع الجزم انما
هو من حيث الصناعة لا الرواية لاكن اخبرني صاحبنا الشيخ محمد

الجوهري المصري ان والده الف في هذا الحديث رسالة ونقل فيها ان الرواية جاءت بالوجهين هـ (قلت المراد بوالده الشهاب احمد الجوهري ومقتضى ما نقله عنه الامير في فهرسته الاقتصار على الرفع فانظره) وقال الشهاب احمد بن عبيد المعطار بعد نقله لكلام الشيخ محمد الجوهري وعلى كل فرواية الضم ابلغ كما يظهر بالتأمل انتهى وقال ابو العباس الهلالي في فهرسته ورويته عن شيخنا المعجى اكرمه الله يعني الشيخ محمد بن الحسن المعجى بالرفع على الاستيناف فسالته عن هذا وامثاله مما يجوز فيه وجهان او اكثر في العربية فيروي بوجه واحد هل يجوز عند مانع الرواية بالمعنى ان ينطق بغير الوجه المروي لحفة هذا التعبير ولانى رأيت الحافظ في فتح الباري يقول في بعض امثال ما ذكر الرواية كذا ويجوز كذا ام ينم عند المانم سدا للذريعة فاجابني بانه اذا ثبت احد الوجوه فلا ينبغي العدول عنه وان كان ليس من باب الرواية بالمعنى وان لم يثبت فالتخيير ثم رويته عن الشيخ عبد الوهاب بالرفع وسالته عنه فاخبرني انه يروى بالوجهين الرفع على الاستيناف والجزم على انه جواب الامر (قلت) هـ و على الثاني خبر لا غير وعلى الاول يحتمله وهو الظاهر ويحتمل الدعاء كقولهم في تسميت العاطس يرحمك الله وقوله في الرد يغفر الله لنا واكرم ويجري الاحتمالان في قوله يرحمهم الرحمان على الصحيح من صحة مجي خبر المبتدأ طلبا انتهى وقوله يرحمهم الرحمان قال الشيخ علي الخواص انما قال الرحمان ولم يقل الرحيم لان محل الرحيم انما هو في الآخرة دون الدنيا فلو قال الرحيم لفتر عزم الراحم منا لعدم شهود الجزاء له بالرحمة في هذه الدار فذلك جاء باسم الرحمان المؤذن بمجازاته على تلك الرحمة التي رحم بها غيره في دار الدنيا انتهى وقوله يرحمكم من في السماء نقل في المنح البادية

عن الخطيب ابي علي ان المراد به الله تعالى والمعنى بذلك الاشارة الى ان الله فوق من طريق الصفات لا من طريق الجهة فانها مستحيلة على الله تعالى وقيل معناه من في السماء امره وملكه واختصت السماء بالذكر وان كان امره وملكه ايضا في الارض تنبئها على عظمها في النفوس وان الذي يتصرف فيها امره وفيها سلطانه هو الذي له الامر والملك في الارض حقيقة سبحانه لا اله الا هو ويمكن ان يراد بن في السماء اهل السماء كما جاء كذلك في رواية اخرى انتهى ومثله قول الشيخ على الخواص يعني الملائكة برحمون من رحم اهل البلايا وتجاوز عنهم في الدنيا باستغفارهم له في السماء وهو قوله تعالى ويستغفرون لمن في الارض انتهى (قلت) الاول يتمشى على مذهب اهل الحديث والاثر في آيات واحاديث الصفات فانهم يتركونها على ظاهرها ويومنون بها كما جاءت من غير تأويل مع اعتقاد التنزيه وما بعده يتمشى على مذهب المؤولة من المتكلمين من سائر الفرق فانهم يحملونها على ما عرف من المجازات والمذهب الاول وهو مذهب اهل الحديث هو الذي كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه والائمة المجتهدون بعده ولا يلزم من اثبات صفة العلو والفوقية لله تعالى على مذهب اهل الحديث القول بالجهة المستازمة للحد والجسمية فان اهل الحديث يفرون من ذلك وينزهون الباري جل جلاله عن الجهة والجسمية وعن مشابهته تعالى للحوادث وان الزمهم المؤولة ذلك يلزم من قبلهم من باب اولي واخرى لان مسند اهل الحديث هو ما يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن اصحابه الذين لم يمكن ينزله بهم عند ذكر تلك الصفات تشبيه او تشكيك بل كانوا يعلمون ان الحق سبحانه لم يكن مشابها للمخلوقات كما في القرآن (ليس كمثله شيء) فكذلك صفاته لا تماثل ولا تشابه صفات المخلوقات فكانوا يؤمنون بها كما وردت لان الله تعالى وصفها بنفسه

وهي لا ثقة بذاته القديمة الكريمة ولم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم او عن
احد من اصحابه انهم اولوا او اخرجوا تلك النصوص عن ظواهرها بل ثبت
ان النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله قال للجارية السوداء: ائني الله فاشارت باصبعها
الى السماء فقال انها مومنة فهل يقدر احد ينحصر الى الاسلام أن يقول انها
مجسمة او تعتقد الجمة لما يلزم عليه من كون النبي صلى الله عليه وسلم اقربا على
معتقداتها الباطل ومعاذ الله ان يقع ذلك لان صلى الله عليه وسلم ما بحث الا
لتقديس الله تعالى وتوحيده فشيء اقره صلى الله عليه وسلم وشهد لصاحبه
بالايمان كيف يسوغ لنا ان ننكر علي من يقول به ونقول انه يعتقد الجمة
والجسمية بل نعتقد انه هو المذهب الحق وندين الله به ولا نتحول عنه
وقد اطلق غير واحد من الائمة ممن حكي اجماع السلف منهم الخطابي ان
احاديث الصفات تجري على ظواهرها مع نفي الكيفية والتشبيه وقال
شيخ الاسلام ابن تيمية عليه الرحمة والرضوان في رسالته المدنية مانصه
مذهب اهل الحديث وهم السلف من القرون الثلاثة ومن سلك سبيلهم
من الخلف ان هذه الاحاديث تمر كالحجرات ويد من بها وتصدق وتصلح عن
تاويل يفضي الى تعطيل وتكليف يفضي الى تشييل انتهى وقال امام
الحرمين في الرسالة النظامية وهو مجدد مذهب الاشعرية اختلفت مصالح
العلماء في هذه الظواهر فرأى بعضهم تاويلها والزم ذلك في آي الكتاب
وما يصحح من السنن وذهب ائمة السلف الى الانكشاف عن التاويل واجراء
الظواهر على مرادها وتفويض معانيها الى الله ثم قال والذي ترتضيه رأيا
وندين الله به عقيدة السلف للدليل القاطع على ان اجماع الامة حجة فلو
كان تاويل هذه الظواهر حتما لا وشك ان يكون اهتمامهم به فوق
اهتمامهم بفروع الشريعة واذا انصرم عصر الصحابة والتابعين عن
الاضراب بالتاويل كان ذلك هو الوجه المتبع انتهى فليست معنا ما وسعهم

فانهم هداتنا وقدوتنا وقد رضيناهم حجة بيننا وبين الله تعالى وقلدناهم فيما دون هذا وهو الفروع الفقهية العملية فكيف لانقلدهم في معتقدنا هذا وقد رأيت للعلامة السفاريني في شرح عقيدته كلاما نفيسا في صفة الفوقية والعلو للعلو الاعلى التي يقول بها اهل الحديث ومنه يتبين تنزيههم عن القول بالجهة والتجسيم فلنسقه هنا تنجيما للفائدة وشرحا لمعتقدهم الطاهر قال رحمه الله ذكر الامام ابو العباس عماد الدين احمد الواسطي الصوفي المحقق العارف تلميذ شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله سرهما الذي قل فيه شيخ الاسلام انه جنيذ زمانه في رسالته نصيحة الاخوان ما حاصله في مسألة العلو والفوقية والاستواء هو ان الله عز وجل كان ولا مكان ولا عرش ولا ما ولا فضاء ولا هواء ولا خلا ولا ملا، وانه كان منفردا في قدمه وازليته متوحدا في فردانيته لا يوصف بانه فوق كذا اذ لا شيء غيره وهو تعالى سابق التحت والفوق اللذين هما جهات العالم وهما لازمان له وهو تعالى في تلك الفردانية منزّه عن لوازم الحدث وصفاته فلما اقتضت الارادة ان يكون الكون له جهات من العلو والسفل وهو تعالى منزّه عن صفات الحدث فكون الاكوان وجعل جهتي العلو والسفل واقتضت الحكمة الالهية ان يكون الكون في جهة التحت لكونه مربوبا بخاوقا واقتضت العظمة الربانية ان يكون هو تعالى فوق الكون باعتبار الكون لا باعتبار فردانيته اذ لا فوق فيها ولا تحت والرب سبحانه وتعالى كما كان في قدمه وازليته وفردانيته ولم يحدث له في ذاته ولا في صفاته ما لم يكن في قدمه وازليته فهو الان كما كان * لما احدث المربوب المخنوق ذا الجهة والحدود والملاذ الفوقية والتحتية كان مقتضى حكم عظمة الربوبية ان يكون فوق ملكه وان تكون المملكة تحته باعتبار الحدوث من الكون لا باعتبار القدم المكون فاذا اثير اليه بشي، يستحيل ان يشار اليه من جهة

النتحية او من جهة اليمين او من جهة اليسرة بل لا يليق ان يشار اليه الا
 من جهة العلو والفوقية ثم الاشارة هي بحسب الكون وحدوده واسفله
 فالاشارة تقع على اعلا جزء من الكون حقيقة وتقع على عظمة الله تعالى
 كما يليق لا كما يقع على الحقيقة المحسوسة عندنا في اعلا جزء من الكون
 فانها اشارة الى جسم وتلك الى اثبات اذا علم ذلك فالاستواء صفة كانت
 له سبحانه وتعالى في قدمه لكن لم يظهر حكمها الا بعد خلق العرش كما
 ان الحساب صفة قديمة لا يظهر حكمها الا في الاخرة وكذلك التجلي
 في الاخرة لا يظهر حكمه الا في محله قال فاذا علم ذلك فالامر الذي تهرب
 المناولة منه حيث اولوا الفوقية بفوقية المرتبة والاستواء بالاستيلاء
 فنحن اشد الناس هرباً من ذلك وتزبها للباري تعالى عن الحد الذي
 لا يحصره فلا يجد يجد يحصره بل بحد تتميز به عظمة ذاته عن مخلوقاته
 والاشارة الى الجهة انما هي بحسب الكون وسفله اذ لا تمكن الاشارة
 اليه الا هكذا وهو في قدمه سبحانه منزّه عن صفات الحدث وليس
 القدم فوقية ولا نتحية وانما من هو محصور في التحت لا يمكنه معرفة بارئه
 الا من فوقه فتقع الاشارة الى العرش حقيقة اشارة معقولة وتنتهي
 الجهات عند العرش ويبقى ما وراءه لا يدركه العقل ولا يكيّفه الوهم فتقع
 الاشارة عليه كما يليق به بما لا يشتمل على كيف لا يمكن الاشارة الى ذلك واعتقدناه
 تخلصنا من شبهة التاويل وعمادة التعطيل وحماقة التشبيه والتشثيل واثبتنا
 علو ربنا وفوقيته واستواءه على عرشه كما يليق بحلاله وعظمته والحق
 واضح في ذلك والصادر ينشرح له فان التحريف ثابا العقول الصحيحة
 مثل تحريف الاستواء بالاستيلاء وغيره والوقوف في ذلك جهل وغبي
 مع كون الرب وصف نفسه بهذه الصفات لنعرفه بها فوقونا عن اثباتها
 ونفيها عدول عن المقصود منه في تعريفنا اياها فما وصف لنا نفسه بها الا

لنثبت ما وصف به نفسه ولا نقف في ذلك قال وكذلك التشبيه والتشثيل حماقة وجهالة فن وقفه الله للاثبات فلا تحريف ولا تكييف ولا وقوف - وقع الامر المطلوب منه ان شاء الله تعالى والله اعلم انتهى .

(تبيينه) ذكر اهل التاريخ ان اهل المغرب كانوا في الاصول والمعتقدات بعد ان طهرهم الله تعالى من نزعة الخارجية اولا والرافضة ثانيا على مذهب اهل السنة ومقلدين للصحابة ومن اقتفى اثرهم من السلف الصالح واهل القرون الثلاثة الفاضلة في الايمان بالمتشابه وعدم التعرض له بالتاويل مع اعتقاد التنزيه كما جرى عليه الامام ابن ابي زيد القيرواني في عقيدته واستمر الحال على ذلك الى ان ظهر محمد بن تومرت الملقب نفسه بالامام المعصوم او مهدي الموحدين وذلك في صدر المائة السادسة فرحل الى المشرق واخذ عن علمائه مذهب المتأخرين من اصحاب الامام ابي الحسن الاشعري من الجزم بعقيدة السلف مع تاويل المتشابه من كلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم وتخريجه على ما عرف في كلام العرب من فنون مجازاتها وضروب بلاغتها ومزج ذلك بما كان ينتحله من عقائد الخارجية والشيعة والفلاسفة حسبما يعلم ذلك اولا بمعرفة كتب الامام ابي الحسن الاشعري كالأبانة في اصول الديانة وغيرها التي ينصر فيها مذهب السلف وبمعرفة كتب الجهابذة من اتباعه الذين اقتدوا به في ذلك كإمام الحرمين وثانيا بامعان النظر في اقوال وافعال واحوال ابن تومرت وخلفائه من بعده ثم عاد ابن تومرت الى المغرب بهذه العقيدة المختاطلة المدلسة الفاسدة والف فيها التآليف العديدة هو واتباعه ودعا الناس الى سلوكها وجزم بتضليل من خالفها بل وتكفيره وسمى اصحابه بالموحدين تعريضا بان من خالف عقيدته ليس بموحد بل مجسم مشرك وجعل ذلك ذريعة الى الانتزاع على ملك المغرب حسبما هو معلوم فقاتل على عقيدته واستباح

هو وخلفاؤه لاجلها دماء مئات الالاف من الناس واموالهم حتي تمكنت من عقول الناس بالسيف ونبذوا ما كان عليه سلفهم الاول واقبلوا كافة على تعاطي هذا المذهب وقام العلماء بتقريره وتحريره درسا وتاليا والناس على دين ملوكهم الا انه بعد ذهاب دولتهم عاد الناس للمذهب الاول مع تمسكهم بالمذهب الثاني الذي كان قد رسخ وصار العلماء يحكونه في الدروس والتأليف كذهب مقابل مع نصرتهم للثاني واستمر الحال على ذلك الى هذا القرن حيث انتشرت مؤلفات السلف ومستقلي الفكر وزعماء الاصلاح الديني من الخلف واهل العصر بسبب كثرة المطابع وكثر اختلاط اهل المغرب باهل المشرق بسبب تسهيل المواصلات البرية والبحرية وظهرت هذه النهضة الدينية المباركة الميخونة واستقلت الافكار وطمعت الى الاصلاح الديني في كافة الممالك الاسلامية فاخذ المغرب حظه منها وقامت اليوم فئة من علمائه ناصرة لمذهب السلف ومويدة له وداعية اليه في مؤلفاتها ودروسها يلقنونه بحججه الناصعة وادلته القاطعة وصار حديث الناس في انديتهم ومحافلهم وطمعهم واقاءتهم مما يشرب بمستقبل زاهر بحول الله وان كان البعض يتخوف من وقوف هذه الحركة الميخونة لاسمرين الاول وجود بعض الجامدين والمتعصبين الذين يؤهمون الناس ان ماهم عليه هو الصراط المستقيم الثاني وجود بعض الدخلاء في صف زعماء حزب الاصلاح فان دعوتهم ربما تجر الى الاحاد ونبذ الدين وتكون حجة للفريق الاول في حملهم على اهل الحديث عامة وانهم من المبتدعة ومن اعداء الدين وانهم يفسدون عقائد المسلمين ولكن لاخوف منها اذا قام الدعاة الصادقون بنشر مبادئهم مويدة بالادلة الصحيحة وتأثروا على عوامهم وتمسكوا بالاخلاق الفاضلة التي جاءت بها الشريعة الاسلامية وارشدوا الناس لتعاليم دينهم وسنة نبيهم وسيرة سلفهم وتأبذوا المتطرفين الجاهلين

حتى يبرهنوا على انهم اهل للاقتداء وان ما يدعون هو الصراط المستقيم وان هذا الامر لا يزال ان شاء الله في ظهور الى ان تقوم الساعة مصداقا لقوله صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم فنطلب الله تعالى ان يهدينا لصراطه المستقيم وان يمتتنا على سنة نبيه وخلفائه الراشدين وان يقطع عنا الوانع بمنه وكرمه آمين .

(المسألة الثالثة) في وجوه مناسبات الافتتاح بحديث الرحمة من ذلك ما ذكره ابن البار في كتابه المورد المسلسل وهو ان يعلم طالب العلم ان رحمة الله للرحماء من خلقه فينصح الخاص والعام ويرحم المبتلى والمعافي ويشفق على القريب والبعيد وعلى نفسه خاصة وذلك من اصول الدين كما قال عليه الصلاة والسلام الدين النصيحة واذا استقام فاعبد هذا الاصل في الدين استقام له سائرته انتهى قال ابو سالم العياشي في مسالك الهداية وهو كلام حسن نفيس جدا ينبغي الانتباه له والعمل بمقتضاه ومنها ما ابداه البرهان ابراهيم الكوراني وهو سبق الرحمة الغضب وكتابة الحق لسبق الرحمة فقد ورد في الحديث القدسي ان رحمتي سبقت غضبي وورد اول شي . خطه الله في الكتاب الاول انا الله لا اله الا انا سبقت رحمتي غضبي فن شهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله فله الجنة عزاء السيوطي للدليحي عن ابن عباس ومنها انه صلى الله عليه وسلم وعلى آله رحمة للعالمين ونوره صلى الله عليه وسلم اول مخلوق كما في حديث جابر فهو اول سلسلة الكائنات فتناسب ان يكون حديث الرحمة اول سلسلة الاحاديث وتمت المناسبة بكونه مسلسلا بالاولية .

(المسألة الرابعة) قال الماللي بعد ما بين ان هذا الحديث عظيم الفائدة وان تفصيل ذلك يحتاج الى تأليف مانصه فينبغي الاعتناء بروايته وان فاتت الاولية ولا ينبغي لمن سبق له رواية غيره عن امكنته روايته

عنه ان يترك روايته لفوات الاولية لان المقصود من روايته العمل بمقتضاها من التخلق بالرحمة لخلق الله وذلك مطلوب من العبد على ان بعض شيوخننا قال لي انهم لم يلتزموا في السلسلة ان يكون الابتداء حقيقيا بل ما يعمه والاضافي كان يكون اول ما سمعته منه في ذلك المجلس او ذلك اليوم او اول ما كتب به اليه او نحو ذلك انتهى وللاعتناء بهذا الحديث وعظم فائدته ضمنه كثير من العلماء فمنها ما روينا من طرق عديدة الى الحافظ ابي القاسم ابن عساكر قال رحمه الله

بادر الى الخير يا ذا اللب مغتتما ولا تكن عن قليل الخير عتثما
واشكر لمولائك ما اولاك من نعم فالشكر يستوجب الافعال والكرما
وارحم بقلبك خلق الله وارعم فانما يرحم الرحمان من رحما

(المسلسل الثاني بقراءة سورة الصف) قرأها علي عمي ابو جيدة الفاسي
قال قرأها الشيخ عابد السندي عن السيد عبد الرحمان ابن سليمان
الاهدل عن الشيخ امر الله المزجاجي عن الشيخ محمد بن احمد بن عقيلة
ح وحدثنا شيخنا ابو الانوار محمد بن جعفر الكتاني عن الشيخ فالح
الظاهري المدني عن الشيخ محمد بن علي السنوسي عن النور ابي الحسن
علي الميلي المصري عن ابي الفيص مرتضى الزبيدي عن نور الدين ابي
الحسن علي بن مكرم العدوي الصعدي والشيخ عبد الخالق بن ابي بكر
المزجاجي كلاهما عن ابن عقيلة ح وحدثنا بها الشيخ ابو شعيب الدكالي
عن عفيف الدين النابلسي عن ابي علي حسن بن عمر الشطلي عن عبد الرحمن
الكريري عن والده محمد بن والده عبد الرحمن عن ابن عقيلة ح وقال الشيخ
عابد الانصاري ايضا وحدثنا به اعمي محمد حسين السندي عن والده الشيخ
محمد مراد عن الشيخ محمد هاشم بن عبد الغفور السندي عن الشيخ عبد

القادر بن خليل كذك (١) زاده الصديقي المكي وهو وابن عقيلة عن
 الشيخ احمد بن محمد النخلي المكي ح واخبرني ابو الانوار محمد بن جعفر
 ايضا عن محمد بن علي الحبشي الاسكندري بفاس عن محمد ابراهيم التافلي
 نسبا السلاوي لقبا الفاسي دارا عن الشيخ محمد صالح الرضوي البخاري
 بمدينة فاس عن رفيع الدين القندهاري عن محمد بن عبد الله المغربي
 السجلماسي المدني ح وقال الشيخ مرتضى ايضا وحدثنا بها ابو الحسن
 الاثري يعني السندي بالمدينة في الحرم الشريف قال قرأها علينا الشيخ
 محمد حياة السندي بالحرم الشريف قال هو ومحمد بن عبد الله السجلماسي
 قرأها علينا الامام عبد الله بن سالم البصري المكي وهو والنخلي عن الحافظ
 محمد بن علاء الدين البابلي عن الشهاب احمد بن محمد الشلبي عن نجم الدين
 محمد الفيضي عن شيخ الاسلام زكريا الانصاري وقال الشيخ مرتضى
 ايضا وقرأها علينا الشيخ محمد بن الطيب الفاسي قرأها علينا محمد بن عبد
 الرحمن الفاسي قرأها علينا ابو سالم العياشي قال سمعتها ثلاث مرات
 من امام المقرئين الى الشيخ الصالح عبد العزيز التواتي بالطائف قال
 قرأتها على الشيخ سلطان المزاحي عن الشيخ سيف الدين بن عطاء الله
 الفاضلي الباصري بقلبه عن الشيخ شحاذه (٢) اليمني عن ناصر الدين
 الطبلادي عن شيخ الاسلام زكريا الانصاري وهو عن ابي النعيم رضوان
 بن محمد المعقبى ح وقال الشيخ سلطان المزاحي ايضا قرأها علينا الشيخ
 حجازي الواعظ عن شمس الدين الملقمي عن الجلال السيوطي عن ابي
 عبد الله الحاكم قال هو وابو نعيم رضوان المعقبى قرأها علينا ابو اسحاق
 التنوخي عن الشهاب احمد بن ابي طالب الحجار الصالحى عن ابي النجا

١ كذك بفتح الكاف الاولى والدال وسكون الكاف الاخيرة لفظه تركية وهى صفة تعظم

٢ شحاذه بمعجمة وحاء ممدودة فذال معجمة وهاء

عبد الله بن عمر البغدادي الاشبيح وقال محمد بن عبد الرحمن الفاسي
ايضا وقرأها علينا شيخنا ابو سالم العياشي ايضا وابن عمه ابو سعيد
محمد بن يوسف عن الشيخ عبد القادر الحلبي عن والده الشيخ جمال الدين
عن والده شمس الدين الحلبي عن الشيخ عبد الحق السنباطي عن ابن اسد
عن ابي الخير شمس الدين ابن الجزري عن ابي الحجاج الصيرفي عن ابي
المعالي عيسى بن عبد الرحمان المطعم عن ابي النجاء عبد الله الاشبيح السابق
وهو عن ابي الوقت عبد الاول بن عيسى الهروي عن ابي الحسن عبد
الرحمان بن محمد الداودي عن ابي محمد عبد الله بن احمد بن عيسى
عمر السرخسي انا ابو عمران عيسى بن عمرو السمرقندي انا ابو
محمد عبد الله بن عبد الرحمان الدارمي ثنا محمد بن كثير عن الاوزاعي عن
يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة بن عبد الرحمان بن عوف عن عبد
الله بن سلام قال قعدنا نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فتذاكرنا وقلنا لو نعلم اي الاعمال اقرب الى الله تعالى لعملناه فانزل الله
عز وجل سبح لله ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم يا ايها الذين
آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما
لا تفعلون حتى ختمها قال عبد الله فقرأها علينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم حتى ختمها قال ابو سلمة فقرأها علينا عبد الله حتى ختمها وها كذا
قال كل واحد من الرواة الى ان وصلت الى مشايخنا فقرؤوها علينا حتى
ختموها قرأها علينا عمي ابو جيهة بمعه من زاويتنا الفاسية في شهر
ربيع النبوي الانور عام ١٣٢٤ حتى ختمها وقرأها علينا ابو الانوار بن
جعفر بداره بمدينة فاس يوم الاربعاء ١٦ صفر الخير عام ١٣٢٤ حتى ختمها
وقرأها علينا الشيخ ابو شعيب بداره برباط الافتح عام ٤٣ حتى ختمها
هذا حديث صحيح متصل الاسناد والتسلسل ورجال اسناده ثقات بل قال

جماعة من اهل الحديث انه اصح مسلسل يروى في الدنيا رواه الامام احمد وابو
 يعلى في مسنديهما والترمذي في جامعه والطبراني في المعجم الكبير والدارمي
 والحاكم في المستدرک وقال على شرط الشيخين ورواه غيرهم من طرق عدة
 (المسلسل الثالث بقراءة آية الكرسي) أرويه عن والدي ابي الجلال محمد
 الطاهر وعمي ابي جيدة سمعا منها بروايتها لها عن الشيخ عبد الغني
 الدهلوي الاول اجازة والثاني سمعا وهو عن الشيخ عابد السندي عن
 السيد عبد الرحمن بن سليمان الاهدل عن الشيخ مرتضى الزبيدي عن محمد
 ابن الطيب الشرقي الفاسي محشي القاموس عن محمد بن عبد الرحمان الفاسي
 صاحب المنح البادية عن ابي سالم العياشي عن النور علي الاجهوري عن
 عمر بن الجاي عن الحافظ جلال الدين السيوطي عن تقي الدين بن فهد الهاشمي
 عن احمد بن منيب انا ابو الفتح الميذومي انا النجيب الحارثي انا ابو الفرج
 ابن الجوزي انا محمد بن ناصر الحافظ عن ابي الغنائم محمد بن علي بن ميمون
 عن ابي عبد الله محمد بن علي بن الحسين عن ابي الفضل محمد بن عبد الله
 ابن عبد المطلب الشيباني عن ابي محمد عبد الله بن ابي سفيان القرشي الشعرائي
 عن ابراهيم بن عمر بن بكر السكسكي عن محمد بن سعيد بن شابور عن
 عثمان بن ابي عاتكة الهلالي عن علي بن زيد انه اخبره ان ابا عبد الرحمان
 القاسم بن عبد الرحمان اخبره عن ابي امامة الباهلي قال سمعت عليا رضي
 الله عنه وكرم وجهه يقول ما اري رجلا ادرك عقله الاسلام او ولد في الاسلام
 يبيت ليلة حتي يقرأ هذه الآية الله لا اله الا هو الحي القيوم الى آخرها
 قال لو تعلمون ما هي او قال ما فيها لما تركتموها على حال ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وعلى آله قال اعطيت آية الكرسي من كنز تحت العرش
 لم يوتها نبي كان قبلي قال علي فما بت ليلة قط منذ سمعت هذا من رسول
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله حتي أقرأها ولا تركتها مذسمعت

هذا الخبر من نبيكم صلى الله عليه وعلى آله قال ابو امامة ماتر كت قراتها
 مذسمعت هذامن علي رضي الله عنه وكرم وجهه وهكذا قال كل واحد
 من جميع الرواة الى ان وصل الينا وانا كذلك ارجو الله تعالى ان يوفقني
 لاسترسال العمل بذلك بقية العمر قال الشيخ عابد السندی في حصر
 الشارذ بعد ايراده ابن ابى عاتكة ضعفه يحيى بن معين وعلي بن زيد كثير
 المناكر خصوصا فيما رواه عن القاسم عن ابى امامة لا كن اخرجه ابو عبيد
 وابن ابى شبة والدارمي ومحمد بن نصر وابن الظريس عن علي رضي الله
 عنه قل ما ارى رجلا ولد في الاسلام او ادرك عقله الاسلام يبيت ابدا حتى
 يقرأ هذه الآية الله لا اله الا هو الحي القيوم ولو تعلمون ما هي انما أعطىها
 نبيكم صلى الله عليه وسلم من كنز تحت العرش ولم يعطها احد قبل نبيكم
 ومابت ليلة قط حتى أقرأها ثلاث مرات أقرأها في الركعتين بعد العشاء
 الاخيرة وفي وترى وحين آخذ مضجعي من فراشي انتهى (قلت) ورواه
 الديلمي عن الامام علي مرفوعا اما ابن الظريس فقد اورده السيوطي في
 جامعه من طريقه عن الحسن مرسلالا عن علي وكذلك اخرجه عنه
 البخاري في التاريخ بلفظ أعطيت آية الكرسي من تحت العرش وبشهاد
 لقراءتها عند النوم ما اخرجه البخاري في فضل سورة البقرة من كتاب
 فضائل القرآن عن ابى هريرة رضى الله عنه قال وكلني رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بحفظ زكاة رمضان فأتاني آت فجعل يحشو من الطعام فاخذته
 فقلت لا رفعنك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقص الحديث فقال اذا اويت
 الى فراشك فاقرأ آية الكرسي لن يزال معك من الله حافظ ولا يقربك شيطان
 حتى تصبح وقال النبي صلى الله عليه وسلم صدقك وهو كذوب ذاك شيطان
 ه قال الجد ابو عبد الله محمد بن عبد القادر الفاسي في شرح الحصن
 والحديث عنده بطوله في محل آخر وكذا عند غيره وقال المنذري رواه

البخاري وابن خزيمة وغيرها والترمذي من حديث ايوب بنحوه وفي بعض طرقه عنده قال ارسلني واعامك آية من كتاب الله لاتضعها على مال ولا على واد فيقربك شيطان ابدا (قلت) وما هسي قال لا استطيع ان اتكلم بها آية الكرسي انتهي ووردها انها لاتقرأ في بيت فيه شيطان الا خرج منه رواء سعيد بن منصور والحالم والبيهقي في الشعب عن ابي هريرة (تنبيه) هذا المسائل أوردته الشيخ عابد السندي في حصر الشارد عن شيخه صالح الفلاني عن محمد بن سنة عن محمد بن عبد الله الولاقي عن النور الزيادي عن الحافظ جلال الدين السيوطي وبما اننا قد بينا سقوط رواية صالح الفلاني عن ابن سنة عن الولاقي عن الزيادي وغيره في ترجمة ابي سالم السنوسي من الجزء الثاني فانه لايسوغ لنا الرواية من ذلك الطريق بل اعرضنا عنها ورفعنا سند الشيخ عابد من طريق السيد عبد الرحمان الاهل بالسند المذكور لما ثبت عندنا من سماع كل واحد ممن ذكر في السند المشار اليه المسلسلات وغيرها من شيخه المذكور ثم الى ان وصل السند الى جلال السيوطي واجازة كل واحد منهم لمن اخذ عنهم فهو سند متصل بالسماع والاجازة كما يعلم بمراجعة كتب هذا الشأن على اننا وجدنا الكوراني والعباشي والافاسي وابن عقيلة وعابد وغيرهم قد اوصلوا كثيرا من المسلسلات في بعض المحلات التي لم يحصل فيها السماع وقد قدمنا ان تتابع رجال الاسناد في المسلسل على صفة واحدة هو في الاصل والغالب لانه قلما تسلم المسلسلات من ضعف وخلل في وصف التسلسل كانقطاعه في آخر سند حديث الاولى واذا كانوا يخصصون في المسلسلات رواية الاحاديث الحسنة والضعيفة ولم يلتزموا رواية الصحيح منها فالتساهل في وصف التسلسل اهون والله تعالى اعلم

(المسلسل الرابع بقراءة سورة الكوثر)

حدثني والدي وعمي رحمت الله عليهما عن الشيخ عبد الغني بالسند السابق
الى الشيخ علي الاجهوري عن البدر القرافي عن الشيخ عبد الوهاب
الشمراني وابي زيد عبد الرحمان الاجهوري كلاهما عن الشهاب القسطلاني
قال اخبرنا الشهاب احمد بن عبد الواحد بن احمد الاسيوطي الاسكندراني
ح وبالسند السابق الى الجلال السيوطي عن محمد بن امام الكاملية قال
هو والشهاب الاسيوطي اخبرنا شمس الدين محمد بن محمد بن الجزري اخبرنا
بها ابو عمرو محمد بن احمد بن عبد الله بن قدامة الحنبلي الدمشقي انا ابو
الحسن علي بن احمد بن عبد الواحد الحنبلي انا ابو الحسن بن المذهب الحنبلي
انا ابو بكر احمد بن جعفر بن مالك القطيعي الحنبلي حدثنا محمد بن فضيل
عن المختار بن فلفل عن انس بن مالك رضى الله عنه قال أغفى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعلى آله اغفاه فرفع رأسه متبسما إماما قال وإما قالوا له
لم ضحكك فقال صلى الله عليه وسلم وعلى آله اني أنزلت على آتفا سورة
فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم إنا أعطيناك الكوثر حتى ختمها ثم قال صلى
الله عليه وسلم وعلى آله ما الكوثر قالوا الله ورسوله أعلم قال هو نهر أعطانيه
ربي عز وجل في الجنة عليه خير كثير ترد عليه أمتي يوم القيامة فقرأها علينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ختمها قال ابن فلفل فقرأها علينا انس حتى
ختمها وها كذا قال كل واحد من الرواة الى ان وصل الينا اخرجه ابن
الجزري في مسلاته والسيوطي في جيايد المسلسلات واورده عنهما من
بعدهما وقد اخرج الطبراني وابو الشيخ والضياء عن ابي أمامة مرفوعا
اربع انزلن من كنز تحت العرش أم الكتاب وآية الكرسي وخواتم
البقرة والكوثر وأرويهما عن والدي رحمه الله سماعا عن والده ابي المواهب
عبد الكبير عن الشيخ محمد صالح الرضوي البخاري عن رفيع الدين
القندهاري عن محمد بن محمد بن عبد الله السجلماسي عن والده محمد بن عبد

الله عن محمد بن الرحمان الفاسي عن الملا ابراهيم الكوراني قال ارويه اسماعا
 من الشيخ محمد الدمشقي سمعا من النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله مناما
 (المسلسل الخامس بقراءة اول سورة النحل) اروية عن عمي رحمت
 الله عليه عن الشيخ عبد الغني الدهلوي عن الشيخ عابد عن السيد ابني
 القاسم الهجاء والسيد عبد الرحمان الاهدل الاول عن السيد محمد بن
 احمد شريف مقبول الاهدل عن الشيخ احمد بن محمد النخلي والثاني عن
 امر الله المزجاجي عن محمد بن احمد عقيلة عن النخلي عن محمد بن علاء
 الدين البابلي عن سالم السنهوري عن النجم الغبطي عن الشمس محمد بن
 احمد الدجلي العثماني المتوفي سنة ٩٤٧ هـ انه رأى النبي صلى الله عليه
 وسلم مناما بمكة فقرأ عليه اول السورة المذكورة وهكذا قرأ كل واحد على
 من بعده الى ان وصل اليناح وزوي كافة السورة المذكورة عن والدي جدد
 الله عليه الرحمت بالسند السابق الى الملا ابراهيم الكوراني قال ارويه عن الشيخ
 سلطان المزاحي عن سالم السنهوري عن نجم الدين الغبطي عن الدجلي المذكور
 عن النبي صلى الله عليه وسلم لكافة السورة مناما ها كذا ذكره الكوراني
 واورده من طريقه صاحب المنح وزيادة الثقة مقبولة ح ومما نرويه بالسند
 المذكور الى الكوراني ايضا قال اروى سورة الزلزلة عن تقي الدين عبد
 الباقي الحنبلي الدمشقي بقراءته لها على النبي صلى الله عليه وسلم مماما ح
 وبالسند اليه قال اروى الفاتحة واول البقرة عن شيخنا صفى الدين يهني
 القشاشي بقراءته لها على النبي صلى الله عليه وسلم مناما

(تنبيه) رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله مناما هي حق
 لاخباره صلى الله عليه وسلم وعلى آله بان من رآه في المنام فقد رآه حقا
 في الشامل وغيره من رأي في المنام فقد رأى حقا وفي رواية فقد رأى الحق
 وفي اخرى فقد رأى فان الشيطان لا يتمثل بي وفي رواية لا يتمثلني وفي

رواية لا يتخيل بي وفي اخرى لا يتصور او قال لا يتشبه بي وفي غيرها لا يتصورني ومقتضى هذه الاحاديث ان رؤياه صلى الله عليه وسلم على آله في المنام ليست اضغاث احلام ولا من تمثيل الشيطان بل هي من قبل الله تعالى لان الشيطان وان مكنه الله من التصور في اي صورة اراد فانه لم يمكنه من التصور في صورة النبي صلى الله عليه وآله فكما حفظ الله نبيه صلى الله عليه وسلم حال الحياة من تمكن الشيطان منه وايصال الوسوسة اليه فكذلك حفظه بعد خروجه من دار التكليف فلا يقدر ان يتشبه بصورته او يتشكل بشكله واختلفوا في رؤياه صلى الله عليه وسلم هل لا تكون الا على صورته المعلومة التي كان صلى الله عليه وسلم عليها في الدنيا وصحت رواية هذا عن ابن عباس وابن سيرين وجماعة او تكون في اي صورة وصحة النووي وغيره لا كن قال ابو عيسى محمد المهدي الفاسي في سبط الجواهر الفاخر وهذا والله اعلم بشرط ان يكون لصورته الاصلية الحقيقية بقاءه ورؤيا المصطفى بصفته المعلومة ادراك لذاته وبغير صفته ادراك لمثاله والاولى لا تحتاج الى تعبير والثانية لا بد فيها من التعمير والتاويل والرائي ان يعمل بما دلت عليه الرؤيا ما لم يكن فيه تغيير حكم شرعي ولا يثبت بها شيء من الاحكام لعدم ضبط الرائي للشك في الرؤيا والعلماء في هذه المباحث كلام طويل فليراجع في مظانه ولا كن لا بأس بنقل سؤال وجوابه لشيخ الاسلام زكريا وكلام لمحيي الدين النووي في شرح مسلم حررا فيه بعض الفصول المتعلقة بالرؤيا فقد سئل الاول عن رجل زعم انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يقول له مر امتي بصيام ثلاثة ايام وبكذا وبكذا فهل يجب الصوم وما في حكمه وهل يكره ان يقول احد للناس امركم النبي صلى الله عليه وسلم ومستنده الرؤيا التي سمعها من رائيها او منه وهل يمتنع ان يتسبح المرء باسم النبي ويقول للناثم انه النبي ويأمره بطاعته ليتوصل بذلك الى معصية

وهل يثبت شيء من الاحكام بالرؤيا النومية وهل المرئي ذاته عليه الصلاة
 والسلام اوروه او مثاله فاجاب لا يجب على احد الصوم ولا غيره من الاحكام
 بما ذكر ولا يتدب بل يكره ولا يحرم لكن ان غلب على الظن صدق الرؤيا
 فله العمل بما دلت عليه مالم يكن فيه تغيير حكم شيء ولا يثبت بها
 شيء من الاحكام لعدم ضبط الراى لالشك في الرؤيا ويحرم على
 الشخص ان يقول امركم النبي صلى الله عليه وسلم بكذا فيما ذكر بل
 يأتي بما يدل على مستنده من الرويا ولا يمتنع عقلا ان يتسمى ابلس باسم
 النبي صلى الله عليه وسلم ليقول للنائم انه النبي ويأمره بالطاعة والرؤيا الصادقة
 هي الرؤيا الخالصة من الاضغاث والاضغاث انواع الاول تلاعب الشيطان
 ليحزن الرائي كمن رأى انه قلع رأسه الثاني يرى ان بعض الانبياء يأمره
 بحرم او محال الشك ماتتحدث به النفس في اليقظة عينا فيراه كما في
 المنام ورؤيا المصطفى بصفته المعلومه ادراك لذاته وبغير صفته ادراك لمثاله
 فالاولى لا تحتاج الى تعبير والثانية تحتاج اليه وحمل على هذا قول النووي
 الصحيح انه يراه حقيقة سواء كانت بصفته المعروفة او غيرها وللعلماء
 في ذلك كلام كثير ليس هذا محل ذكره وفيما ذكرته كفاية انتهى جوابه
 بنقل المناوي والجدفي شرح الحصن رحمهم الله تعالى وقال الامام النووي
 نقلا عن القاضي عياض انه لا يقطع بأمر المنام ولا انه تبطل بسببه سنة
 تبث ولا تثبت به سنة لم تثبت وهذا باجماع العلماء ثم قال النووي وكذا
 نقل غيره من اصحابنا الاتفاق على انه لا يغير بسبب ما يراه النائم ما تقرر
 في الشرع قال وليس هذا الذي ذكرناه مخالفا لقوله صلى الله عليه وسلم
 رأيي في المنام فقد رأيي حقا فان معنى الحديث ان رؤيته صحيحة وليست
 من اضغاث الاحلام وتلبس الشيطان ولا كن لا يجوز اثبات حكم شرعي
 به لان حالة النوم ليست حالة ضبط وتحقيق لما سمعه الرائي وقد اتفق

على ان من شرط من تقبل روايته وشهادته ان يكون متيقظا لا مغفلا ولا سبني الحفظ ولا كثير الخطأ ولا مختل الضبط والنائم ليس بهذه الصفة فلم تقبل روايته لاختلال ضبطه هذا كله في منام يتملق باثبات حكم علي خلاف ما يحكم به الولاية اما اذار النبي صلى الله عليه وسلم يامر به بفعل مندوب اليه وينهاه عن منهي او يرشده الى فعل مصالحة فلا خلاف في استحباب العمل على وفقه لان ذلك ليس حكما بمجرد المنام بل بما تقرر من اصل ذلك الشيء والله اعلم انتهى .

(المسلسل السادس بقراءة سورة الفاتحة) هذه السورة المباركة تسلمت لنا روايتها من عدة طرق كما تسلمت بعدة كفيات الاولى بمد مالك الثانية بمحمد المد المذكور الثالثة قرايتها في نفس واحد وسنورد جميع ذلك بحول الله فنقول سمعتها على عمي ابي جيدة بمد مالك قال قرأها علينا الشيخ عبد الغني ح وقرأها علي ابو الانوار ابن جعفر الكتاني قال قرأها علينا الشيخ ابو الحسن بن ظاهر قال قرأها علينا الشيخ عبد الغني المذكور قال قرأها علينا الشيخ عابد قال قرأها علينا ابو القاسم بن سليمان الهجاء والسيد عبد الرحمان الاهل قال الاول اروياها عن السيد محمد بن احمد شريف مقبول الاهل عن الشيخ احمد بن محمد النخلى ح وقال الثاني عن امر الله المزجاجي عن محمد بن احمد عيلة عن النخلى المذكور ح وروياها الثاني ايضا عن الشيخ مرتضى وهو قال قرأها علينا الشيخ عبد الخالق المزجاجي قرأها علينا ابن عيلة قال الشيخ مرتضى ايضا وقرأها علينا الشيخ ابو الحسن السندي قرأها علينا محمد حياة السندي عن النخلى ح قال وسمعتها من لفظ شيخنا علي بن صالح بن موسى الربعي سمعتها من لفظ المحدث احمد بن مصطفى الاسكندري سمعتها من لفظ النخلى وهو قال سمعتها من ابي مهدي عيسى الشعالبي واني محمد عبد

الكريم القسطنطيني وهما سمعاها عن الشيخ علي الاجهوري ح وقال الشيخ
 مرتضي وقرأها علينا عمر بن احمد بن علي المنيني فيما اجاز عن شيخه محمد
 شمس الدين الخيري اجازة قال قرأتها علي الشمس محمد الدجلوني المالكي
 قال قرأتها علي علي الاجهوري ح وسمعتها من والدي وهو عمي يرويانها
 عن السيد هاشم الحبشي الباعلوي اجازة عن ابي حفص عمر بن عبد
 الكريم العطار المكي عن الشيخ علي بن عبد البر الوتائي عن احمد بن
 احمد عن والده عن ابي العز محمد بن احمد المعجمي عن والده احمد عن
 الاجهوري ح وسمعا الشيخ مرتضى من الشيخ محمد بن الطيب الفاسي
 وهو سمعا من والدي واي عبد الله محمد الفاسي وهما سمعاها من ابي
 سالم العياشي وهو سمعا من ابي العباس احمد بن موسى الابار الفاسي
 وعلي الاجهوري الاول يرويا عن ابي العباس احمد بن القاضي صاحب
 الجذوة وهو والاجهوري عن نور الدين علي ابن ابي بكر القرافي وزاد
 الاجهوري عن بدر الدين الكرخي وهو والقرافي عن محمد بن ابراهيم
 التتاي وزاد القرافي عن قاضي القضاة شمس الدين محمد بن ابراهيم
 الكوراني ح وسمعا محمد بن عبد الرحمان الفاسي السابق من محمد المارابطي
 الدلاي عن الاختين زين الشرف ومباركة بنتي الامام محي الدين الطبري
 عن والدهما عن عبد الواحد الحصارى عز التتاي المذكور وهو وشمس الدين
 محمد بن ابراهيم اللقاني عن البرهان ابراهيم بن محمد اللقاني ح وهو من علم
 الدين سليمان مؤدب اولاد الجان قال قرأتها علي القاضي شهروش قل
 قرأتها علي من اثرت عليه ابي القاسم صلى الله عليه وسلم وعلى آله واما روايتها
 بغير مد ملك فقرأها علي ابو العباس احمد بن يوسف بن الناصري قال
 قرأها علينا الامير المولى سرور العاوي عن والده ابي العلأا ريس عن
 والده امير المؤمنين سلطان العلماء وعالم السلاطين ابي الربيع مولاي سليمان

ح وقرأها ابو حفص عمر بن الطاهر الرحمانى تزيل مرا كش قال سمعتها على
 الشيخ ابي عبد الله محمد بن علي المدعو الزوين الزراري وهو على ابي محمد
 عبد الله السكياطي وابي عبد الله محمد التهامي الابيري بسماعهما وامير
 المؤمنين مولانا سليمان من الشيخ ابي عبد الله محمد بن عبد السلام الفاسي
 ح وسمعتها على الشيخين ابي عبد الله محمد المدعو حمان بن محمد اللجائي
 الفاسي وسميه محمد بن العربي النسب كلاهما سماعا على جد الاخير من
 قبل امه ابي الحسن على جنبور اللجائي عن محمد بن احمد السنوسي عن
 ابن عبد السلام المذكور ح وروى جنبور عن ابي العباس احمد المنجرة
 الفاسي عن والده ابي زيد عبد الرحمان بن ادريس وهو وابن عبد السلام
 الفاسي عن ابي العلاء ادريس المنجرة عن ابي الفداء اسماعيل شيخ الحرم
 عن ابي الحسن الشبرا ملي عن ابي الحسن علي الحلبي صاحب السيرة
 ح وارويها اجازة عن ابي عبد الله محمد بن محمد الكيري الفلالي وهو سمعها
 من محمد بن التهامي العثماني الغري بسماعه لها من التهامي بن عمر النسب
 بسماعه لها من اسماعيل اللحطي السجلماسي من ابي محمد صالح بن محمد
 الحبيب الصديقي اللحطي سماعه من اخيه الشيخ ابي العباس احمد الحبيب
 ح وبالسند السابق الى محمد ومحمد بن عبد الرحمن الفاسي صاحب المنح السابق
 وهو من ابي سالم العياشي وهو سمعها من الشيخ يس الحلبي والشيخ
 سلطان المزاحي الاول عن القاضي احمد النوي وهو والمزاحي من نور
 علي الزيادي ح وبالسند السابق الى الشيخ مرتضى قال قرأتها على الشيخ
 محمد البليدي قال قرأتها على الشيخ سليمان الشبراخي قال قرأتها على
 الشيخ محمد بن ابي القاسم الشعاللي الجزائري قرأتها على سلامة بن شعيب
 قرأتها على محمد بن حاكم الليثي ح وسمعتها من الشيخ ابي الانوار بن
 جعفر الكتاني وهو من الشيخ فالح الظاهري المهنوي من الامام محمد

ابن علي السنوسي الجغبوبي من محمد بن عبد السلام الناصري عن الشيخ
التاودي ابن سودة اجازة ان لم يكن سماعا وهو عن الشيخ ابي عبد الله
محمد بن عبد السلام بناني عن ابي العباس احمد بن الحاج من عبد الله
ابن محمد الديري الدمياطي من ابي الحسن الزعترى قال الزعترى المذكور
ومحمد بن جاكو الليثي ونور الزيادي وابو العباس احمد الحبيب الصديقي
وابو الحسن علي الجلي نروها سماعا من القاضي شهروش عن النبي صلى
الله عليه وسلم وعلى آله واما قراءتها في نفس واحد فقرأها علي ابو عبد الله
محمد الحنفي الناصري قال قراها علي والدي ابو عبد الله محمد عن والده ابي بكر بن
علي الناصري ح وبالسند السابق الى الامام محمد بن علي السنوسي والسيكياتي
والابيري قالوا قرائنا علي ابي عبد الله محمد بن عبد السلام الناصري قال
هو وابو بكر الناصري قراها علينا ابو الحسن علي بن يوسف عن
والده ابي الحسن يوسف ح وقال الشيخ التاودي ابن سودة المذكور سابقا
قراها علي ابو محمد عبد الله بن حسين الناصري عن والده حسين المذكور قال هو
وابو الحسن يوسف قراها علينا الامام الشيخ ابو العباس احمد بن محمد بن ناصر
في نفس واحد قال قراها علي عبد المؤمن الجني في نفس واحد قال سمعتها
من النبي صلى الله عليه وسلم في نفس واحد وها كذا قال كل واحد من
الرواة الى ان وصل الينا وهذا من الاسانيد الغريبة وقد انكر ذلك جماعة
من اهل الحديث وانما اوردنا ذلك تبعا للمتأخرين من ارباب الفهارس وجمعا
للتناظر قال ابو سالم العياشي في مسالك الهداية جرت عاداتهم برواية ما كان
مثل هذا مع انكاره كاحاديث المعمر والحضر قال وحيث كان القصد
التبرك لا الاحتياج فلا بأس بمثل ذلك ه وأشار الى هذا ابن عقيلة في
مسلسلاته قائلا ان هذا الامر لما لم يكن متعلقا بشئ من الاحكام
بل هو امر متبرك به قبلته الائمة الاعلام ولو كان من الاحكام

والاستنباط لما قبل هذا السند وفيه ما فيه هـ وقال الشيخ مرتضى في التعليقة
الجايلة على مساللات ابن عقيلة وما رأيت لاحد من الحفاظ المتقدمين كلاما في
القاضي شهمروش وفي ابنه علي وفي لقيه به صلى الله عليه وسلم ولا كن الجن كانت
تجتمع به صلى الله عليه وسلم وتأخذ عنه وهذا كله وان لم يفد شيئا على طريقة
المحدثين وعلماء الظاهر لكن يفيد عند ارباب الباطن الذين هموا صدق
ذلك الجني فيما اخبر به ويفيد هؤلاء المهتمين التبرك والانتظام في
سلك هذا السند هـ (قلت) اجتماع الجن بالنبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله
وسماعتهم منه منصوص عليه في القرآن الكريم ومذكور في الصحيحين
وغيرهما واما ذكر اهل الحديث تعريف الصحابي عن لقي النبي صلى الله عليه
وسلم مومنا ومات على ذلك قالوا فيدخل فيه كل مكلف من الجن
والانس ويتعين ذكر من حفظ ذكره في الصحابة من الجن الذين آمنوا
بالشرط المذكور لا كن قد توقف في الرواية عن الجن بعض الحفاظ لان
شرط الراوي العدالة والضبط وكذا مدعي الصحبة شرطه العدالة والجن
لا نعلم عد التهم مع انه ورد الانذار بخروج شياطين يعدثون الناس واثبات
صحبة شخص وعدالته من الامور الشرعية وليس الالهام من الطرق عند
اهل العلم التي يستدل بها في الشرعيات لان الالهام ربما لا يكون صحيحا
وهو مثل الكشف في ذلك فقد صرح العلماء ان الكشف يخطئي ويصيب
ويلزم من اثبات صحبة الجني بالالهام تصديقه فيما يخبر به عن النبي صلى
الله عليه وسلم وعلى آله وربما يكون كاذبا في دعواه فنكون قد اثبتنا
صحبة شخص للنبي صلى الله عليه وسلم من غير اعتاد شي يفيد الاعلى
الالهام للذي ليس بحجة في الشرعيات فندخل في الوعيد الوارد في قوله
صلى الله عليه وسلم من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار
(المسلسل السابع بقول كل راو بالله العظيم) لقد اخبرني نور الدين ابو

الحسن علي بن ظاهر الوترى المدني اجازة وعمي ابو جيدة وخالي ابو المكارم
عبد الكبير الكتاني سماعا رواه بالله العظيم لقد اخبرنا الشيخ عبد الغني
الدهلوي ح وبالله العظيم لقد اخبرني ابو اسحاق ابراهيم الدماغي بالله العظيم
لقد اخبرني ابو المحاسن القاقبي قال هو والدهلوي بالله العظيم لقد اخبرنا
الشيخ عابد السندي عن السيد عبد الرحمن بن سليمان الاهدل عن ابيه
عن عبد الخالق بن ابي بكر المزجاجي عن الشيخ محمد بن احمد عقيلة عن
ابي المواهب الحنبلي وحسن بن علي المعجمي اجازة عن صفي الدين احمد
القشاشي ح وقال الشيخ عابد بالله العظيم لقد اخبرني الشيخ يوسف بن
محمد بن علاء الدين المزجاجي عن والده محمد بن علاء الدين عن البرهان
ابراهيم الكوراني عن الصفي القشاشي عن ابي المواهب احمد بن علي
الشناوي عن صبغة الله عن وجيه الدين العلوي باجازته العامة من قطب
الدين محمد بن احمد بن محمد النهر والي ح ويرويه ابو الاسرار حسن بن علي
المعجمي عن احمد المعجل اليمني عن قطب الدين المذكور اجازة عن
والده بن احمد محمد ح وقال ابو المواهب الشناوي بالله العظيم لقد اخبرني الشيخ عبد
الرحمان ابن فهد اجازة عن عمه جارا لله بن فهد قال هو واحمد بن محمد النهر والي
اخبرنا الحافظ محمد بن عبد الرحمن السخاوي اخبرني أم هاني سبالة الفخر
اخبرني الحافظ بها الدين عبد الله بن محمد بن خليل العثماني المكسي ح وقال
الشيخ جارا لله بن فهد اخبرني والدي عبد العزيز اخبرني والدي عمرو جدي
تقي الدين سماعا من الاول قال عن المسند ابي الفتح محمد بن عمر وقال
الثاني عن قاضي القضاة جمال الدين محمد بن محمد بن عبد الله بن ظهيرة عن
الحافظ بها الدين العثماني المذكور قال اخبرني رضي الدين ابراهيم بن
محمد الطبري عن ابي الحسن علي بن هبة الله بن سلامة عن شرف الدين ابي
سعيد عبد الله بن محمد بن ابي عصرون الموصلي عن القاضي ابي عبد الله

الحسن بن نصر بن محمد بن حميش عن ابي بكر احمد بن علي الدارشي عن الراس
ابي بكر الفضل محمد الكاتب الهروي ح وقال ابو المواهب الشناوي انا والدي
علي بن عبد القدوس انا الشيخ عبد الوهاب الشعراني انا شيخ الاسلام زكريا
الانصاري انا الشيخ اسماعيل الجبرقي انا المعمر علي بن عمر الوافي انا الشيخ
الاكبر يحيى الدين ابن العربي الحاتمي قال في الباب الستين وخمسمائة من
الفتوحات المكية وصية اذا قرأت الفاتحة فصل بسم الله الرحمن الرحيم
بالحمد لله رب العلمين في نفس واحد من غير قطع فاني اقول بالله العظيم
لقد حدثني ابو الحسن علي بن ابي الفتح الكناري الطيب بمدينة الموصل
بمنزلي سنة احدى وستائة وقال بالله العظيم لقد سمعت شيخنا ابا الفضل
عبد الله بن احمد بن عبد القاهر الطوسي يقول بالله العظيم لقد سمعت والذي احمد
يقول بالله العظيم لقد سمعت من لفظ ابي بكر الفضل ابن محمد الكاتب
الهروي بالله العظيم لقد حدثني ابو بكر بن محمد بن علي الشاشي من لفظه
بالله العظيم لقد حدثني ابو نصر عبد الله السرخسي بالله العظيم لقد حدثني
ابو بكر محمد بن الفضل بالله العظيم لقد حدثني محمد بن علي بن يحيى
الوراق الفقيه بالله العظيم لقد حدثني محمد بن يونس الطويل
الفقيه بالله العظيم لقد حدثني محمد بن الحسن العلوي الزاهد بالله العظيم
لقد حدثني موسى بن عيسى بالله العظيم لقد حدثني ابو بكر الراجمي
بالبصرة بالله العظيم لقد حدثني عمار بن موسى البرمكي بالله العظيم لقد
حدثني انس بن مالك وقال بالله العظيم لقد حدثني علي بن ابي طالب وقال
بالله العظيم لقد حدثني ابو بكر الصديق وقال بالله العظيم لقد حدثني
محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم وعلى آله وقال بالله العظيم لقد حدثني
جبريل عليه السلام وقال بالله العظيم لقد حدثني ميكائيل عليه السلام وقال
بالله العظيم لقد حدثني اسرافيل عليه السلام وقال بالله العظيم قل لله تعلى

يا إسماعيل بعزتي وجلالي وجودي وكرمي من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم
متصلة بفاتحة الكتاب مرة واحدة شهدوا علي أني قد غفرت له وتجاوزت
عنه السيئات ولا أحرق لسانه بالنار واجبره من عذاب القبر وعذاب
النار وعذاب يوم القيامة والفرع الأكبر ويلقاني قبل الانبياء والاولياء
أجمعين حديث غريب أخرجه ابن الطيلسان في مسلسلاته وأبو حفص
المياثقي في أول مجلس من مجالسه المكية والشيخ الأكبر محيي الدين
ابن العربي في فتوحاته وفي كتابه مشكاة الانوار والحافظ السخاوي في
مسلسلاته وكذا من بعدهم لا كن في بعض الفاظه مخالفة فعند ابن
الطيلسان من قرأ فاتحة الكتاب متصلة بيسم الله الرحمن الرحيم الا شهدوا
علي باني قد غفرت له ولو كان كافرا حقا الى آخره وفي بعض الروايات
ويلقاني مع الانبياء عوض قبل الانبياء وفي بعضها حذف اجمعين ولم يثبت في
رواية السخاوي من طريق ابن عسرون قوله وعذاب النار وزاد في آخره
وهو من المؤمنين قال السخاوي وهو باطل متنا وتسللا ولولا قصد بيانه
ما استجبت حكايته قبح الله واضعه وقد قرأت بخط شيخنا يعني الحافظ
ابن حجر عقب هذا المسلسل وقد اورده رواية من طريق عبد الله بن
احمد بن عبد القادر الطوسي عن ابيه عن المبارك بن محمد النيسابوري
المقري عن ابي بكر الكاتب بسنده مانصه سقط بين عمار بن ياسر وبين
انس بن مالك رجل وقد ذكر الخطيب في المتفق والمفترق عمار هذا وادخل
بينه وبين انس دارود بن عفان بن حبيب وهما كذابان انتهى كلام
السخاوي قال الملا ابراهيم الكوراني اثره مانصه حكمه علي الحديث
بالوضع لا يتجة لان الراوي عن انس في هذا الحديث هو عمار بن موسى لا عمار
بن ياسر فانه كذا هو في خط الشيخ محيي الدين بن العربي بل وها كذا هو
في مسلسلات السخاوي من طريق ابن عسرون فيما رأيته في نسخة مصححة

تغايرها ثم رأيت في لسان الميزان للحافظ ابن حجر مئنه داوود بن عثمان له نسخة موضوعة قال ابن حبان كتبنا النسخة عن عمار بن عبد المجيد ولا يحل ذكره في الكتب الا على سبيل التقديح ه فان الراوي عن داوود ابن عفان بن حبيب الراوي عن انس نسخة موضوعة هو عمار بن عبد المجيد لابن موسى واما عمار عن انس فلا واسطة فقد قال الحافظ ابن حجر في اللسان مئنه عمار عن انس بن مالك قال البخاري فيه نظر حدث عنه ابن ابي زكرياء ثم قال وفي ثقة ابن حبان عمار المزني عن انس وعنه حميد الطويل فلهذا هذا انتهى كلام ابن حجر فظهر ان عمار الراوي عن انس ليس منحصرا في ابن ياسر حتى يلزم منه الحكم على ابن موسى بانه ابن ياسر الكذاب فجاز ان يكون ابن موسى هو الذي قال فيه البخاري فيه نظر ومقتضى هذه الصيغة ان يكون ممن يخرج حديثه للاعتبار ولهذا جوز ابن حجر أن يكون هو المزني الذي وثقه ابن حبان على ان الشيخ محيي الدين قد روى هذا الحديث ايضا في كتابه مشكاة الانوار من طريق اخرى من رواية ابي حنص عمر بن عبد المجيد المياثني نزيل مكة وخطيبها وليس فيه عمار ولا داوود لا كن في السند من لا يعرف واللازم من هذا ان يكون الحديث ضعيفا ان لم يكن له الا هذا السند لا كن قد تبين ان عمار بن ياسر لا ذكر له في هذا السند في شيء من المسلسلات التي وقفنا عليها والظاهر ان ابن موسى غيره فيتقرر حينئذ مع تعدد الطرق انتهى كلام الكوراني في فهرسته ونقله عنه في حصر الشارد انظر بقية كلامه قال الشيخ عابد السندي بعد ايراد هذا الحديث ان الفضل الوارد فيه مرتب على مجرد قراءة البسملة متصلة بفاتحة الكتاب في نفس واحد يعني بدون اتمام السورة كلها في نفس واحد (قلت) ولعل المراد بقراءة البسملة متصلة بالفاتحة

في نفس واحد في التلاوة خارج الصلاة اما في الصلاة فالسنة القطع
لما رواه الامام احمد وابو داود عن عبد الله بن ابي مليكة عن ام
سلمة انها سئلت عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت
كان يقطع قراءته آية آية بسم الله الرحمن الرحيم . الحمد لله رب العالمين . الرحمن
الرحيم . ملك يوم الدين . (وفي رواية للدارقطني وابن خزيمة والحاكم عن
ام سلمة ايضا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ الحمد لله رب العالمين
الرحمن الرحيم ملك يوم الدين اياك نعبد واياك نستعين اهـ هذا الصراط
المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين فطعها
آية آية وعدّها عد الاعراب وعد بسم الله الرحمن الرحيم آية ولم يعد عليهم
وايراد الاية لهذا الحديث في باب قراءة النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة
واستدلّاهم به ايضا على استحباب الجهر بالبسملة في الصلاة يدل على
ان المراد به القراءة في الصلاة لا مطلق التلاوة كما هو ظاهر هذا وقد
استشكل قوله في هذا الحديث ويلقاني قبيل الانبياء بخلاف الرواية
الاخري التي اوردنا وهي ويلقاني مع الانبياء لا كن قال بعض العلماء
لعل ذلك في بعض المواضع وان ذلك مزية وهي لا تقتضي التفضيل
واستشكل الحديث ايضا بان ظاهره متناقض لتصدّيره بقوله مامن مومن
ثم تعقبه بقوله ولو كان كافرا واجاب عنه الحروي بانه اطلق عليه مومنا
باعتبار مثاله لما تضمنته الفاتحة من اثباته الالاد واتصافه بالكمال واستحقاقه
للشأن وحصل له الايمان بمقام المنعم عليهم من العرب ومقابلهم ومثله قوله
صلى الله عليه وسلم لقنوا موتاكم لا اله الا الله انتهى قال العارف ابو
زيد عبد الرحمن الفاسي وهذا بعيد جدا لانه لا يحسن الاغيا حينئذ
بما علم ضرورة ان الاسلام يجب ما قبله مع انه لا يبقى مع ذلك خصوصية
للفاتحة بل كل كلام يستلزم حقيقة الاسلام حكمه كذلك على انه لا تتمين

الشهادة المتبادر ان يحمل الكفر على كثر النعمة والمنعم ظاهرا والله اعلم انتهى وأشار بعضهم الى ان ماورد في هذا الحديث من الفضل هو من باب الاختصاص الالاهي والفضل لا من باب اجر ك على قدر نصيبك وفضل الاعمال احزها والله سبحانه يختص ما شاء من الاعمال بخاصية شريفة لا توجد فيها هو اشق منه لسر يودعه الله في الاخف دون الاشق كما يختص من شاء من عبادته بما شاء من رحمته انتهى (قلت) تكفير السيئات بالاعمال الصالحة منصوص عليه في القرآن الكريم كقوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات ووردت عدة احاديث في ذلك كحديث ان الله قد غفر لاهل عرفات وضمن عنهم التبعات وحديث قيام رمضان وانه يغفر ما تقدم من الذنوب وحديث ابي بن كعب الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله جعلت لك صلاتي كلها فقال له صلى الله عليه وسلم وعلى آله اذا تكفى همك ويغفر ذنبك وهي احاديث كلها صحيحة لا كن اختلف العلماء هل يحمل الغفران والتكفير الواردان في ما ذكرنا من الاحاديث وشبهها على عمومها بحيث يشمل الكبائر والصغائر او لا تغفر الا الصغائر وان الكبائر لا تكفرها الا التوبة او عفو الله فذهب قوم الى ان المطلقات تحمل على المقيد لقوله ما اجتنبت الكبائر وهو قول كثير من الائمة حتى ان الشيخ زروق في شرح الرسالة نقل عن ابن العربي الاجماع عليه لا كنه قال وفيه نظر ونقله ايضا عنه في محل آخر وقال ان ظاهر الاحاديث تقتضي خلافه سيما حديث ان الله غفر لاهل عرفات وضمن عنهم التبعات وهو حديث صحيح وقال الشيخ زروق ايضا على قوله غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر في حديث من قام رمضان قال النووي وغيره يريد الصغائر زاد بعضهم ويخفف من الكبائر اذا لم يصادف صغيرة (قلت) ظاهر الحديث العموم فال تخصيص بالصغائر يفتقر الى دليل فانظر دليله ه كلام الشيخ

زروق قال الشيخ الامام العارف بالله ابو زيد عبد الرحمن بن محمد رضي عنه ربما يشهد لما ذهب اليه هؤلاء المانعون من تكفير الكبائر جملة احاديث الترغيب مع جملة احاديث الترهيب ايضا فان مقتضي عدم اجمال كل منها ان يقتصر بها على افادة الرجاء وغلبة الظن خاصة في جانب الترغيب وعلى افادة الزجر والوعظ في جانب الترهيب خاصة والا ادى الى رفض كثير من القواعد الشرعية والله اعلم وانظر القلمشاني فانه ارشد الى التخصيص في كل بطلان والمعتد ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وبذلك يسلم من الارزاء وقد ذكر في كتاب المحاسبة من القوت في وصية ابي بكر لعمرانك او عدلت على الناس كلهم وجرت على واحد منهم لال جورك بعد ذلك ه وذهب آخرون الى انه يجوز ان تكفر الكبائر بالاعمال الصالحة كالصغائر ونقله ابن التين وصرح به جماعة ونقله الولي المراقى وغيره عن ابن المنذر في الاشراف وابن حجر عن ابي نعيم وقيدته بالذنوب التي لا توجب على مرتكبها حكما في نفس ولا مال وعن الامام الفخر والقرطبي والنووي والاي وغيرهم ما يوافق هذا القول وحكاها ابن عبد البر في التمهيد عن بعض معاصريه قيل واراد به ابا محمد الاصيلي المحدث قال ابن عبد البر وهو جهل بين وموافقة للمرجئة في قولهم ولو كان كما زعموا لم يكن للامر بالتوبة معنى وقد اجمع المسلمون انها فرض والفروض لا تصح بقصد ه ونقل صاحب المعيار عن الامام العلامة ابن مرزوق الحفيد كلاما بالغ فيه في الانكار على هذا القول فقال المعتقد السني ان الكبائر لا يمحوها الا التوبة وفضل الله تعالى هذا نص ائمتنا المتكلمين قاطبة كالباجي وابن عبد البر وابن العربي وعياض وابن بطال وخلائق يطول عددهم وان القول بالموازنة والاحباط مذهب معتزلي كالجبايين ومن تبعهما على تفصيل بينهم ومذهب الخوارج ايضا في وجه وانما يحملها على الاطلاق

من لاعلم له بما يعتقد ولا اخذ العلم عمن اليه شرعا يستندوننا علمه من
 الصحف المذموم شرعا المستحق فاعله في الفروع الادب الوجيع وطول
 السجن كما نص عليه سجنون ومن قبله فكيف في الاصول والمعتقدات
 وقد يتمسك البدعي بشي من كلام من لا تدري منزلته في العلم من اهل
 التقاييد التي لا اصل لها كتقاييد الرسالة وشي وقع للنووي وناصر الدين انتهى
 محصل كلامه بنقل الشيخ ابي عبد الله محمد بن عبد القادر الفاسي في شرح الحصن
 الحصين وقال اثره مانصه وفي عبارته تشديد وتشنيع وتهويل اكثر من
 هذا وانت خبير بان أئمة السنة يتبرون من القول بالاحباط والموازنة
 والارجاء فان وقع في كلام احد منهم ما يوهم شيئا من ذلك التمس له العذر
 والتاويل على مذهب اهل السنة والرد الى قواعدهم ان امكن كما في
 هذه المسئلة والاحمل على الغفلة والذهول عن اصله فما قالوه من تكفير
 الكبار ببعض الاعمال انما هو على معنى ان المومن العاصي لا يأس بل
 يرجو المغفرة اما ببعض الفضل من غير ترتب على عمل واما بالتفضل
 بترتبها على عمل من الاعمال قال الابي رحمه الله والجاري على مذهب
 الاشعرية في انه تجوز مغفرة الكبار دون توبة صحة تكفير الحج لها قال
 العارف الفاسي المذكور قبل يعني ومذهب المعتزلة لا تجوز مغفرتها الا
 مع التوبة وهو خلاف قوله تعالى وينفر ما دون ذلك لمن يشاء ومقتضى
 الاحاديث خصوصا الواردة في الحج والجهاد وكذا ماورد في الحدود من
 انها مكفرة خلاف ماذهب اليه هؤلاء الذين منعو بغير التوبة من الاعمال
 وما قيل من انه لو كانت الحسنات تذهبن السيئات لكان الايمان اولي
 بذلك وذلك مذهب المرجئة قد لا يلزم أما أولا فلانه يرد حتى على التوبة
 والتكفير بها مسلم وأما ثانيا فلان حكمة الترغيب والترهيب تأتي ذلك
 الا اذا كان طارئا فانه يجب ما قبله لحكمة الترغيب فيه ايضا واما مع

حصوله فالحكمة تقتضي عدم تكفيره وتنفيرا من السيئة وتحذيرا وتكفير
 غيره من الحسنات ترغيبا في فعلها وتحصيلا لها والله اعلم ه ثم قال شارح
 الحصن وما تمسك به اهل القول الاول من حمل المطلق على المقيد لا يتم
 لان من النصوص الواردة ما فيه التصريح بتفخيرة الكبائر كحديث الحج
 وغيره ولا تقيد بالمقيد المنافي لغيرها وبعضها وان كان مطلقا فان موجبا
 مخالف لموجب المقيد وفي ذلك من الخلاف ما قد علم في الاصول ففي
 جمع الجوامع وان اختلف السبب فقال ابو حنيفة لا يحمل وقيل يحمل لفظا
 وقال الشافعي قياسا وبالجمل فكللام العلامة ابن مرزوق المتقدم وان بالغ
 في الانكار لم يات فيه بحجة واضحة وما أشار اليه من المعتقد السني نقول
 بموجبه ولا يكون القول بتكفير الكبائر منافيا لاندراجها في باب الفضل فهو
 مشمول لقولهم لا يكفرها الا التوبة او فضل الله ومن فضل الله ترتب التكفير
 على عمل ما تفضل لادل عليه النقد بظواهر النصوص ولم ينه العقل ولا عارضته
 قاعدة من اصول اهل السنة والموازنة والاحباط المنسوين لاهل الاعتزال
 لا تعريج لنا عليها ولا هما لازمين لنا فاننا لا نقول بالاستحقاق الذي بنوا
 عليه بل اجمع اهل الحق من الاشاعرة وغيرهم على انه اذا اجتمع للمؤمن
 طاعات وزلات لا يجب على الله سبحانه اثابته ولا معاقبته فان اثابه فبفضله
 وان عاقبه فبعدله بل له اثابة العاصي وعقاب المطيع ايضا وذهب المرجئة
 الي ان الايمان يحبط الزلات فلا عقاب على زلة مع الايمان وقالت المعتزلة
 كبيرة واحدة تحبط ثواب جميع الطاعات وذهب الجبائي وابنه الى الموازنة
 فزعا ان من زادت طاعته على زلاته احبطت عقاب زلاته وكفرتها ومن
 زادت زلاته على طاعته احبطت ثواب طاعته وقال الامام الرازي مذهب
 الجبائي ان الطارئي من الطاعة او المعصية يبيح بحاله ويسقط من السابق
 بقدره ومذهب ابنه انه يقابل اجزاء الثواب باجزاء العقاب فيسقط

المتساويان ويبقى الزائد قال في الموائف وشرحها ولما ابطالنا الاصل الذي هو استحقاق العقاب والثواب بالمعصية والطاعة بطل الفرع المبني عليه وهو الاحباط مطلقا سواء كان بطريق الموازنة او غيرها هـ قال شارح الحمن فان (قلت) اذا كان مذهب اهل السنة ان لا موازنة ولا احباط فلما عني وزن الاعمال (قلت) ذكر صاحب المسيرة تبعا لاصله ان وجهه انه تعالى يحدث في صحائف الاعمال ثقلًا بحسب درجاتها عنده تعالى قال شارحه العلامة ابن ابي شريف وعبارة حجة الاسلام في عقائده يحدث في صحائف الاعمال وازنا الخ وعبارة في الاقتصاد فاذا وضعت في الميزان خلق الله تعالى في كفتها ميلا بقدر رتبة الطاعة وهو على ما يشاء قدير انتهت وهي مصرحة بان الذي يخلق ميل في الكفة وهو لا يستلزم خلق ثقل في جرم المصحفة والله سبحانه اعلم بحقيقته وربك يخلق ما يشاء سبحانه وتعالى قل في الاقتصاد فان قيل فاي فائدة في الوزن وما معنى هذه المحاسبة قلنا لا يطلب لفعل الله تعالى فائدة لا يستل عمًا يفعل وهم يستلون وقد دلنا على هذا فيما مر من كلامه قال ثم اي بعد في ان تكون الفائدة فيه ان يشاهد العبد مقدار اعماله ويعلم انه مجاز بعمله بالعدل او متجاوز عنه باللطف هـ وقال الشيخ ابو عبد الله السنوسي في جواب له ليس معنى وزن الاعمال مقابلة السيئة بالحسنة لتذهب احدهما بالآخرى والزائد يتنفع به ان كان حسنة ويتضرر به ان كان سيئة فان هذا مذهب بعض المعتزلة ولا قائل به من اهل السنة والذي نص عليه اهل السنة ان من عمل كبيرة ولم يتب منها ثم عمل مثل الارض حسنات فهو مرتبه في الآخرة بتلك الكبيرة لا ينجيهِ الا محض عفو الله تعالى ولهذا قال ابن دهاق ان فائدة الوزن عند اهلا السنة معرفة مقادير ثواب الحسنات ومقادير عقاب السيئات ثم قال الشيخ السنوسي رحمه الله بعد كلام ثم مع هذا ليس من البعيد أن يجعل الله سبحانه علامة عفوه

تثقيل كمات الحسنات على كمة السيئات وعلامة نفوذ الوعيد وقدر العقاب تثقيل كمة السيئات وتكون الحسنات مغلوبة ومقادير ثوابها موقوفة لهذا العبد حتى يخرج من النار ولا تسقط بما قابلهما وغلبها كما يقول المعتزلة فالثقل والخفة على هذا مجرد علامة على العفو والمواخظة ولهذا نقول قد يثقل الله الحسنة الواحدة على مليء الارض كبائر اذا اراد الله سبحانه العفو بمحض فضله وقد يخفف ملء الارض حسنات ويرجع عليها سيئة واحدة اذا اراد انفاذ الوعيد بمحض عدله ولهذا امر المؤمن ان لا يحتقر شيئا من الحسنات اذ لعل رضي مولانا العظيم يكون فيه ولا شيئا من السيئات اذ لعل غضب مولانا عز وجل يكون فيه ثم قال والحاصل انه لا تنحصر فائدة الوزن فيما قاله ابن دهاق بل من فوائده معرفة من يتفضل عليه مولانا الكريم بالعفو او يعدل فيه بالمواخظة والله سبحانه اعلم بما يكون والذي يجب على المؤمن ان لا يعتقد ما قاله بعض المعتزلة على ما سبق شرحه ولا يجب عليه التعرض لما وراء ذلك بل له ان يترك الخوض فيه ويكمل علمه الى الله سبحانه انتهى باختصار من كلامه قال شارح الحصن ولعله مع ما تقدم من كلام حجة الاسلام ينحل به الاشكال ويتوجه ما دلت عليه ظواهر الاحاديث من عموم التكفير ببعض الاعمال وانه لا مانع ان يتفضل الله سبحانه بترتب ترك المواخظة بالذنب على بعض الاعمال تفضلا على من شاء من غير وجوب ولا لزوم وكذا يتجه ايضا ما وقع في كلام بعض اهل السنة من الموازنة فيحمل على ما ان مرادهم ان ذلك يجوز ان يفعله الله سبحانه لمن شاء من غير لزوم على الوجه الذي قرره والله اعلم انتهى وقد اطال في المسألة وناقش ايضا الشيخ احمد بابا السوداني في تأليف له في المسألة بما يعلم بالوقوف عليه وقد الف جمع من الحفاظ اجزاء في الحصال المكفرة كابن حجر والسيوطي والقابوني

والخطاب والسوداني وغيرهم كما ألف شيخنا أبو الانوار ابن جعفر
الكتاني جزءا في ذلك وهو مطبوع وقد اطلعا القول في هذه المسألة لا كن
استطابته تمنع من استطالته .

(المسئل الثامن بقول كل راو اشهد بالله واشهد لله) أقول اشهد
بالله واشهد لله لقد أخبرني الشيخ فالح الظاهري المهنوي كتابة من المدينة
المنورة عن الامام محمد بن علي السنوسي عن ابي حفص عمر بن عبد
الكريم بن عبد الرسول العطار المكي عن الشيخ محمد طاهر بن محمد سعيد
سنبل المدني عن محمد عارف الفتني عن ابي البقاء العجيجي عن البرهان ابراهيم
الكوراني ح واشهد بالله واشهد لله لقد أجازني السيد علي بن ظاهر الوترى كتابة
من المدينة وحدثني عمي ابو جيدة الفاسي وخالي ابو المواهب الكتاني
سماعا وقال كل واحد من الثلاثة اشهد بالله واشهد لله لقد أخبرني الشيخ
عبد الغني الدهلوي عن الشيخ عابد عن السيد عبد الرحمن الاهدل عن
والده نفيس الدين سايمان عن الشيخ عبد الحاق بن ابي بكر المزجاجي
عن الشيخ محمد بن احمد عقيلة عن ابي المواهب الحبلي وهو الكوراني
عن صني الدين القشاشي عن شهاب الدين الشناوي عن الشيخ عبد الرحمن بن
فهد الهاشمي عن الشيخ جار الله بن فهد عن الحافظ عز الدين ابو الفوارس
عبد العزيز بن محمد ابن فهد عن ابي الخير محمد بن عمر المقدسي ح ورويه
السيد عبد الرحمان الاهدل عن الشيخ مرتضى اجازة ان لم يكن سماعا
وهو عن الشيخ محمد بن الطيب الشرقي الفاسي عن محمد بن عبد الرحمن
الفاسي عن ابي سالم العياشي عن الشيخ عبد القادر المحلي عن والده جلال
الدين عن والده شمس الدين عن الشيخ عبد الحق السباطي عن ابن اسد
قال هو ومحمد بن عمر المقدسي زويه عن شمس الدين ابي الخير محمد بن
الجزري عن ابي علي الحسن بن هلال بالجامع الاموي بدمشق عن ابي

الحسن علي بن احمد بن عبد الواحد المقدسي اجازة ان لم يكن سما عن ابي
المكارم احمد بن اللبان فيما كتبه اليه من اصبهان عن ابي علي الحداد سما
عن الامام ابي نعيم احمد بن عبد الله الحافظ سما قال أشهد بالله وأشهد لله
لقد حدثنا القاضي علي بن محمد القزويني قال أشهد بالله وأشهد لله لقد حدثني
محمد بن احمد بن صاعد قال أشهد بالله وأشهد لله لقد أخبرني القاسم بن علي
الهمداني أشهد بالله وأشهد لله لقد حدثني محمد بن علي بن محمد الجواد بن
علي الرضى بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي
زين العابدين بن السبط الشهيد سيد شباب اهل الجنة مولانا الحسين
ابن امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنهم وعليهم السلام أشهد
بالله وأشهد لله لقد حدثني ابي علي بن محمد أشهد بالله وأشهد لله لقد حدثني
ابي محمد بن علي أشهد بالله وأشهد لله لقد حدثني ابي علي بن موسى أشهد
بالله وأشهد لله لقد حدثني ابي موسى أشهد بالله وأشهد لله لقد حدثني ابي
جعفر أشهد بالله وأشهد لله لقد حدثني ابي محمد أشهد بالله وأشهد لله لقد حدثني
ابي علي أشهد بالله وأشهد لله لقد حدثني ابي الحسين أشهد بالله وأشهد لله
لقد حدثني ابي علي بن ابي طالب قال أشهد بالله وأشهد لله لقد حدثني
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أشهد بالله وأشهد لله لقد حدثني جبريل
عليه السلام قال يا محمد ان مدمن الخمر كعابد وثن أخرجه الحافظ ابو نعيم
في الحلية وفي كتابه المسلسلات وأخرجه ابو طاهر السلفي عن ابي علي
الحسن بن احمد الاصبهاني عن ابي نعيم قال ابو نعيم بعد ايراده هذا
حديث صحيح ثابت من رواية العترة الطاهرة الطيبة عليهم السلام وقد
روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير ما طريق ولم نكتبه على هذا
الشرط الا من هذا الشيخ انتهى وقال ابن الجزري بعد ايراده هذا حديث
جليل لمقدار من رواية هؤلاء السادات الائمة الاطهار انتهى وقال جارا لله ابن

فهد بعد إirاده وقد ورد في حديث عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو بن العاص وجابر بن عبد الله وقد تكلم السخاوي على تسلسله ونفى عنه الصحة وقال في المتن مقال وتعقب بكون التسلسل غير صحيح ليس بمطلوب في المسلسلات ويكفي فيها الحسن والضعف كيف وقد قال الحافظ أبو نعيم بصحته وأما المتن فله شواهد عند الإمام أحمد عن أبي هريرة وعند الحاكم عن عبد الله بن عمر وعند ابن حبان في صحيحه عن ابن عباس انتهى (قلت) وأخرجه بن ماجه عن أبي هريرة بإسناد رجاله ثقة وأخرجه الشيرازي في كتاب الألقاب والرافعي عن علي أيضا وقوله (أشهد بالله) هو بفتح الحمة فعل مضارع أي أشهد والله فهو قسم (وأشهد لله) أي لأجله وقوله مدمن الخمر قيل المراد بمدمن الخمر من يستحل له ولم يشربه في عمره وهو غير صواب قال ابن الأثير في النهاية هو الذي يعاقر شرابها ويلازمها ولا ينفك عنها وهذا تغليب في أمرها وتحريمها انتهى وقال العزني أي الملازم لشرابها (كما بد وثن) أي صنم أن استحلها وقال الحفني والقصد بذلك التنفير والزجر أن لم يستحل ذلك والاف هو على حقيقته انتهى وقال الشوكاني في نيل الأطار هذا وعيد شديد وتهديد ماعليه مزيدان عابد الوثن أشد الكافرين كفرا فالتشبيه لفاعل هذه المعصية بفاعل العبادة للوثن من أعظم المبالغة والزجر لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد انتهى

(المسلسل التاسع بقول كل راو أشهد على فلان قال) أرويه بالسند السابق إلى جابر بن عبد الله بن فهد قال أشهد على قاضي القضاة برهان الدين إبراهيم بن محمد بن أبي شريف المقدسي عن الحافظ تقي الدين القلقشندي عن عمته أمة بنت اسماعيل عن الحافظ أبي سعيد خليل الملاوي عن أبي الفضل سليمان بن حمزة عن جعفر الحمداني عن أبي طاهر السلفي عن الحسن بن

احمد المقرئ عن اسماعيل بن علي الرازي عن ابي حاتم الثلبان عن عتاب بن
 محمد الحافظ عن محمد بن مسلم الضراب عن محمد بن يحيى الرمانى عن ابي
 قتيبة مسلم بن قتيبة عن ابي خيشمة زهير بن معاوية عن عبد الملك بن
 ابي بشير عن عكرمة مولى ابن عباس قال اشهد على عبد الله بن عباس قال
 اشهد على ابي بكر الصديق رضي الله عنه انه قال كلوا السمكة الطافية
 ها كذا رواه الملاي عن سليمان بن حمزة عن الهمداني بلفظ اشهد على فلان
 وهو ثقة وها كذا قال كل واحد من الرواة الى ان وصل الينا ووقع لنا
 من رواية الحافظ الغرافي عن الهمداني المذكور بلفظ اشهدنا على نفسه وهو
 المحفوظ وهو الاقوى في المسلسل بعده والطاقي بغير همز من طاقا يطفو اذا
 علا الماء ولم يرسب وسياقي في المسلسل بعده الكلام على قول ابي بكر تخريجاً وفقاً
 (المسلسل العاشر بقول كل راو اشهدنا على نفسه فلان) اروي به بالسند
 السابق الى جابر الله بن فهد عن برهان الدين بن ابي شريف عن البرهان
 ابراهيم بن علي بن محمد بن داود الزمزامي المكي عن القاضي مجد الدين
 الفيروزبادي عن محمد بن القاسم بن اسماعيل الفارقي عن الحافظ ابي الحسن
 علي بن احمد الغرافي عن ابي الفضل جعفر الهمداني المذكور في السند
 قبله عن عبد الله بن عبد الرحمن الديباجي العثماني عن علي بن المشرف
 عن عبد العزيز ابن الحسن بن اسماعيل الضراب عن والده الحسن عن ابي
 الحسن احمد بن محمد الخواطرى عن ابي عمرو بن خزيمة عن عمه ابي معمر
 محمد بن احمد بن خزيمة عن والده احمد عن بكر بن عبد الكريم عن والده
 عن مسلم بن قتيبة السعد عن ابي خيشمة زهير بن معاوية عن عبد الملك
 بن ابي بشير عن عكرمة مولى ابن عباس قال اشهدنا على نفسه عبد الله
 بن عباس قال اشهدنا على نفسه ابو بكر الصديق وقال كلوا السمكة
 الطافية ها كذا رواه الحافظ ابو الحسن الغرافي بقوله اشهدنا نفسه وزيادة

الشقة مقبولة واما المتن فقال جاز الله ابن فهد في المواهب السنية اخرجه ابن ابي شيبة وابو داود والدارقطني وعبد ابن حميد في ستهم من عدة طارق بل رواه الحاكم في علومه وابو عثمان الصابوني في المائتين له مسلسلا بصيغة اشهدوا والفاظهم متقاربة وعلقه البخاري في الصيد والذباح من صحيحة جاز مابه وقال قال ابو بكر الطافي حلال وشاهده في المرفوع الحلال ميتته انتهى وقال الحافظ ابن حجر في الفتح وصله ابو بكر بن ابي شيبة والطحاوي والدارقطني من طريق عبد الملك بن ابي بشير عن عكرمة عن ابن عباس قال اشهد على ابي بكر انه قال السمكة الطافية حلال زاد الطحاوي لمن اراد اكله واخرجه الدارقطني وكذا عبد ابن حميد عنها وفي بعضها اشهد على ابي بكر انه اكل السمك الطافي على الماء وللدارقطني من وجه آخر عن ابن عباس عن ابي بكر ان الله ذبح لكم ما في البحر فكلوه كله فانه ذكي انتهى واخرج البخاري في التاريخ وعبد ابن حميد من طريق عمر بن ابي سلمة عن ابيه عن ابي هريرة قال لما قدمت البحرين سألني اهلهما عما قذف البحر فامرتهم ان يأكلوه فلما قدمت على عمر فذكر قصة ثم قال فقال عمر قال الله عز وجل في كتابه احل لكم صيد البحر وطعامه فصيده ما صيد وطعامه ما قذف به واخرج الطبري من طريق ابي بكر ابن حفص عن عكرمة عن ابن عباس انه قال في هذه الاية طعامه ميتته الا ما قذف منها وأما ما رواه عبد الرزاق من وجه آخر عن ابن عباس وذكر صيد البحر لا تأكل منه طافيا فقال الحافظ ابن حجر في سننه الاجاح وهو لين ويوهنه حديث ابن عباس الماضي قبله انتهى وفي الصحيحين عن جابر بن عبد الله انه خرج مع ابي عبيدة بن الجراح يتلوا في غير القرش وزودا جرابا من تمر فانطلقنا على ساحل البحر فرفع لنا على ساحل البحر كهيئة الكتيب الضخم فاتيناه فاذا هي

دابة تدعي العنبر قال ابو عبيد مينة ثم قال بل نحن رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اضطررتم فكأوا قل فاقنا عليه شهر احتى سحنا وذكر الحديث قال فلما قدمنا المدينة اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا ذلك له فقال هو رزق اخرج به الله لكم فهل معكم من لحم شي . فتطعمونا قال فارسلنا الى رسول الله منه فأكله قال الحافظ ابن حجر والغرض من ايراده هنا قصة الحوت فانه يستفاد منها جواز اكل ميتة البحر لتصريحه في الحديث بقوله قالى البحر حوتنا ميتا لم ير مثله يقال له العنبر وتقدم في المغازي ان في بعض طرقه في الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم اكل منه وبهذا تتم الدلالة والافجرد اكل الصحابة منه وهم في حالة المجاعة قديقال انه الاضطرار ولا سيما وفيه قول ابي عبيدة مينة ثم قال لا بل نحن رسل رسول الله وقد اضطررتم وتبين من آخر الحديث ان جهة كونها حلالا ليست لسبب الاضطرار بل كونها من صيد البحر ففي آخره قول النبي صلى الله عليه وسلم كلوا رزقا اخرج به الله اطعمونا فأكله فتبين لهم انه حلالا مطلقا وبالغ في البيان باكله منه لانه لم يكن مضطرا فيستفاد منه ميتة البحر سواء مات بنفسه او مات بالاصطياد وهو قول الجمهور وعن الحنفية يكره انتهى ملخصا وقال الامام ابو بكر ابن العربي في احكامه الكبرى عند قوله تعالى انما حرم عليكم الميتة الاية بعدما اورد حديث احلت لنا ميتتان ودمان فالميتتان السمك والجراد والدمان الكبد والطحان مانصه ومع اختلاف الناس في جواز تخصيص عموم الكتاب بالسنة فقد اتفقوا على انه لا يجوز تخصيصه بحديث ضعيف وهذا الحديث يروي عن ابن عمر وغيره مما لا يصح سنده ولا كنه ورد في السمك حديث صحيح جدا في الصحيحين عن جابر بن عبد الله فذكره ثم قال فهذا الحديث يخص بصحة سنده عموم القرآن في تحريم الميتة على قول من يرى ذلك وهو نص في المسألة ويعضده قول الله

قول الله تعالى أحل لكم صيد البحر وطعامه انتهى
 (المسلسل الحادي عشر بقول كل راو أشهد بالله) أقول أشهد بالله
 لقد أخبرني عمي أبو جيدة سماعا وأبو الحسن علي بن ظاهر الوتري إجازة
 قال كل واحد منهما أشهد بالله لقد أخبرنا الشيخ عبد الغني الدهلوي بالسند
 السابق في المسلسل التاسع إلى أبي سعيد اسماعيل بن علي السمان الرازي
 قال أشهد بالله لقد سمعت عبد الوهاب بن جعفر الميذاني سمعت الحسن
 بن منير عن جعفر بن أحمد بن عاصم بن الرواسي سمعت محمد بن مصطفى الحمصي
 سمعت الأصمغ بن سلام سمعت عفير بن معدان سمعت سليم بن عامر
 سمعت أبا أمامة رضي الله عنه يقول أشهد بالله لسمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وعلى ؑاله يقول ان هذه الآية نزلت في القدرية إن المجرمين
 في ضلال وسعر ؑها كذا الشيخ عابد هذا السند من طريق الملاي وأورده
 محمد بن عبد الرحمن الفاسي في المنح ومحمد بن عقيلة في مسلسلاته من
 طريقه أيضا الا أنه وقع في كافة النسخ التي وقفنا عليها منها اسقاط في
 السند ما بين ابن منير ومن بعده فأورده في المنح عن ابن منير عن عفير
 ابن معدان عن سليم بن عامر فسقط عنده جعفر الرواسي ومحمد الحمصي
 والأصمغ بن سلام وأما ابن عقيلة فأورده عن ابن منير أيضا عن أصمغ
 بن سلام عن سليم بن عامر فسقط عنده ولا جعفر الرواسي ومحمد الحمصي
 ثم سقط عنده عفير فجعل الأصمغ يروي عن سليم بن عامر وما أوردها هو
 الصحيح ولا يقال انه من المزيدي متصل الاسانيد بل ما وقع لهما هو
 من نسخ النساخ لا غير بدليل ان الشيخ مرتضى لم ينبه على ذلك في
 تعليقه على ابن عقيلة أما الحديث الذي أوردها فهو غريب من ذلك الوجه
 وفي سنده لين وليس بالواهي كما قال الحافظ الملاي وقد روى من طريق
 اقوى منه مرفوعا عن ابن عباس ورواه ابن المفضل في مسلسلاته عن

السلاني وغيره من عدة طرق ورواه الكتاني عن الميداني والديلمي في مسنده وأورده السلاني ايضا من طريق ابن عدي عن عبد الله بن محمد ابن مسلم الفارابي وهو سمعه ببيت المقدس من محمد بن مصطفى الحصري السابق لاكن بغير تسلسل واللفظ سواء قال الشيخ مرتضى وقد وقع لنا هذا الحديث مسلسلا من غير هذا الوجه (يعني الذي ذكرنا من طريق العلائي) وفيه زيادة (يعني الى قوله في الآية الشريفة ذوقوا مس سقر) فلنروه من طريقه قال رحمه الله أشهد بالله لقد أخبرنا ابو الحسن بن محمد الاثري هو السندي عن محمد حياة السندي عن عبد الله بن سالم البصري عن محمد بن علاء الدين البجلي عن علي بن يحيى الزيايدي عن الشهاب الرمي عن الجلال القلقشندي عن الحافظ بن حجر عن محمد بن علي بن ضرغام عن احمد بن ابي بكر بن طبرزد الزبيدي عن عبد الهادي بن عبد الكريم القيسي عن الحافظ شرف الدين علي بن المفضل المقدسي عن ابي محمد القاسم ابن سعد بن منصور التميمي بمكة عن ابي عبد الرحمن محمد المروزي عن علي بن احمد الواحدي عن ابي الحارث محمد بن عبد الرحيم الحافظ عن ابي نعيم احمد بن محمد بن ابراهيم البراز عن علي بن جندل عن الحسن بن محمد بن احمد بن ابي خراسان عن عبد الله بن الصقر الحافظ قال أشهد بالله سمعت عفير بن معدان يقول أشهد بالله سمعت سليم بن عامر يقول أشهد بالله سمعت ابا أمامة الباهلي يقول أشهد بالله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان هذه الآية نزلت في القدرية إن المجرمين في ضلال وسعر يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر انتهى (قلت) وقد ورد هذا الحديث ايضا بزيادة إنا كل شي خلقناه بقدر لا كنه لم يقع لنا مسلسلا وروى الامام احمد ومسلم والترمذي وابن ماجه عن ابي هريرة قال جاء مشرك كقرش يخاصمون رسول الله صلى الله عليه وسلم

في القدر فنزلت يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر إنا كل شيء خلقناه بقدر وأخرج البخاري في تاريخه وأترمذي وحسنه وابن ماجه وابن عدي وابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صنفان من أمتي ليس لهما في الاسلام نصيب المرجئة والقدرية أنزلت فيهم آية في كتاب الله إن المجرمين في ضلال وسعر إلى آخر الآيات وقد زعم بعض العلماء أن هذا الحديث موضوع ورد بما يبعده عن الوضع ويقربه إلى الحسن لتعدد طرقه لأنه جاء من جماعة من الصحابة كابي بكر ومعاذ وابن عمر وجابر وكثرة طرقه تفيد بان له أصلاً انظر السندي على ابن ماجه (ص ١٧ ج ١) قال المفسرون المراد بالضلال في الآيات المشار إليها في الأحاديث السابقة الملاك أو الضلال عن الحق والسعر النيران المسعرة في الآخرة والسحب الجر والسقر علم لجهنم أي يحرقون في النار على وجوههم ويقال لهم حين الجر ذوقوا مس سقر وجوزوا أن يكون متعلقاً بقدر أي يعذبون ويهانون أو نحوه والمراد بس سقر ماها على أنه مجاز مرسل عنه بعلاقة السببية فإن مسها سبب للتألم بها وتعلق الذوق بمثل ذلك شائع في الاستعمال وفي الكشف مس سقر كقولك وجد مس الحمى وذاق طعم الضرب لأن النار إذا أصابتهم بحرها ولحقتهم بإيلامها فكانها تسهم مساً بذلك كما مس الحيوان ويأ شرباً يؤذى ويولم قال الألوسي وهو مشعر بأن في الكلام استعارة مكنية نحو وينقضون عهد الله ويحتمل غير ذلك وقوله تعالى إنا كل شيء خلقناه بقدر أي مقدراً مكتوباً في الأوح قبل وقوعه فالقدر بالمعنى المشهور الذي يقابل القضاء وحمل الآية على ذلك هو المأثور عن كثير من السلف وتشهد له الأحاديث السابقة وغيرها وجوزوا كون المعنى إنا كل شيء خلقناه مقدراً محكماً مستوفى فيه مقتضى الحكمة التي يدور عليها الأمر التكويني فالآية من باب وخلق كل شيء

فقدره تقدير او انظر ابن عطية والالوسي والمراد بالقدرية الذين أنكروا
 القدر وخالفوا الملة اجمع في اثبات القدر لله تعالى فزعموا أنه سبحانه لم يقدر
 الاشياء في سابق الازل وأنه لم يتقدم له علم بها ولم تتعلق ارادته بها وأن
 الامر أنف اي مستأنف بمعنى ان الله لا يعلم الاشياء الا بعد وقوعها قال
 عياض والخطابي وقد انقرض هؤلاء القدرية ولم يبق احد منهم وصارت
 القدرية في الازمنة المتأخرة تعتقد اثبات القدر ولا كن يقولون الخير من
 الله والشر من غيره تعالى الله عن قولهم هذا وقد ورد ذم القدرية في غير
 ما حديث منها ما قدمناه سابقا ومنها قوله صلى الله عليه وسلم لكل أمة
 مجوس ومجوس أممي الذين يقولون لا قدران مرضوا فلا تعودوهم وان
 ماتوا فلا تشهدوهم أخرجه الامام احمد وابو داود والطبراني والحاكم في
 المستدرک وقال على شرط الشيخين ان صح سماع ابي حازم من ابن عمر
 وأخرج ابن عدي عن ابن عمر من كذب بالقدر فقد كذب بما جئت به
 وقد اختلف العلماء في تكبير القدرية فذهب قوم الى عدم التكفير قال
 التوربشتي والصواب ان لا يسارع الى تكفير اهل القبلة المتأولين لانهم
 لا يقصدون بذلك اختيار الكفر وقد بذلوا وسعهم في اصابة الحق فلم
 يحصل لهم غير ما زعموا فهم اذا بمنزلة الجاهل والمجتهد الخطيئ قل وهذا
 القول هو الذي يذهب اليه المحققون من علماء الامة نظرا واحتياطاً وذهب
 قوم الى التكفير وهو ظاهر ما يصلح للاحتجاج به من الاحاديث السابقة
 وهو ظاهر قول ابن عمر رضی الله عنها والذي يحلف به عبد الله بن عمر
 لو أن لاحدكم مثل احد ذهباً فانفقته ما قبل الله منه حتى يوم من بالقدر لا كن
 قال القاضي عياض هذا في القدرية الاول الذين نفوا تقدم علم الله تعالى
 بالكائنات قال والقائل بذلك كافر بلا خلاف انتهى يعني وقد انقرضوا كما
 أسلفنا عنه وعن الخطابي وسياتي لنا ان شاء الله في شرح الحديث بعده مزيد

كلام في مسألة القضاء والقدر وشرح خير القدر وشره .
 (المسلسل الثاني عشر بقول كل واحد ثني والله) أقول حدثني والله
 عمي ابو جيدة وخالي ابو المواهب سماعا منها كلاهما عن الشيخ عبد الغني
 الدهلوي الاول سماعا والثاني اجازة عن الشيخ عابد (١) عن عمه محمد حسين
 عن محمد بن عبد الله السجلماسي عن عبد الله بن سالم البصري ح وبالسند
 الى الشيخ مرتضى عن عمر بن احمد بن عقيل عن البصري عن محمد بن
 علاء الدين البابلي بالسند السابق في المسلسل قبله الى الحافظ شرف الدين علي
 بن المفضل ح ويرويه بسند الشيخ مرتضى الى صاحب المنح وهو عن ابي
 الجلال محمد بن عبد الكريم الجزائري عن يس الحلي عن الجلال السيوطي عن
 ام هاني بنت علي بن ظهير عن الحافظ ابي سعيد العملائي عن سليمان بن حمزة
 عن جعفر بن علي بن ابي البركات الهذلي وهو وابن المفضل عن ابي
 طاهر السلفي عن علي بن احمد الزنجاني عن القاضي ابي محمد عبد الله بن
 علي الادريسي عن والده ابي الحسن علي المذكور عن ابي بكر محمد بن احمد
 الحافظ عن محمد بن الحسين الحارثي عن محمد بن عكاشة الكرماني عن
 عبد الرزاق عن معمر عن عبد الله بن كعب قال حدثنا والله عبد الله بن
 عباس حدثنا والله علي بن ابي طالب حدثنا والله ابو بكر الصديق رضي
 الله عنهم قال سمعت والله من حبيبي محمد صلى الله عليه وسلم قال سمعت
 والله من جبريل قال سمعت والله من ميكائيل قال سمعت والله من اسرافيل
 سمعت والله من الرافع سمعت والله من الملوح سمعت والله من القلم سمعت
 والله من الرب تبارك وتعالى يقول اني انا الله لا اله الا انا فن آمن بي ولم يؤمن بالقدر
 خيره وشره فليلتبس ربا غيري فلست له برب حديث قدسي شريف

(١) حذف صيغة التسلسل اكتفاء بذكرها في اول السند وآخره روما للاختصار فليعلم

وتسلسله لا يخلو من كلام الآن له عدة شواهد من الاحاديث الصحيحة وأخرج ابن عدي عن ابي هريرة مرفوعا من لم يؤمن بالقدر خيره وشره فانا منه بري. وفي عدة احاديث زيادة حلوه ومره قالوا ان خير القدر هو الاعمال الصالحة من ايمان وغيره وحلوه ما يلائم الطبع ويوافق النفس كالتنعم واستلذاذ جميع الملاذ الحسية والمعنوية واما شره فجميع المعاصي كالكفر وغيره ومره ما ينافر الطبع ويخالفه كالاآلام والاسقام الحسية والمعنوية كذلك وقيل حلوه لذات الطاعات او ثوابها ومره مشقات المعاصي او عقابها فهذه الاشياء كلها سواء كانت خيرا او شرا من قضاء الله وقدره وقد دل حديث الباب وغيره من الاحاديث المتكاثرة على أنه يجب الايمان بالقضاء والقدر بمعنى أنه يصدق ويدعن بان كل الكائنات مقضية مقدرة له ويرضى بها وان لا يمترض على شيء منها سواء كان خيرا او شرا ويعتقد أنها عين الحكمة هذا وقد ذكروا في كتب علماء الكلام عدة اقوال في القضاء والقدر فقليل إن القضاء هو ارادة الله الاشياء في الازل على ما هي عليه فيما لا يزال وان القدر ايجاد الله الاشياء على قدر مخصوص ووجه معين اراده الله تعالى وقيل إن القدر ايجاد الله الاشياء مع الاحكام والاتقان على الوجه الاكمل وأن القدر تحديد الله ازالا لكل مخلوق بحده الذي يوجد عليه من حسن وقبح وغير ذلك اي القدر هو علمه ازالا بما تكون عليه المخلوقات فيما لا يزال وقيل غير ذلك (١) قال بعض النظار إن المذهب الاول في معنى القضاء مبني على أن لارادته تعالى تعلقتنا تنجيزيا بالاشياء في الازل وقد علمت أن ذلك يقتضي اما ازالة الحوادث ان وجد

(١) انظر شرح المواقف ومحصل المقاصد لابن زكري التلمساني والنوسي في شرح مسلم وشرح الحصن وغيرها ففيها الكلام على القضاء والقدر هل هما مترادفان او متبايران ومن السابق منها - مؤلفه

ايضا في الازل ماتعلقت به فيه او تخلف المراد عن تعلق الارادة بالتنجيزي
الازلي إن لم يوجد في الازل ماتعلقت به فيه ويكون هذا التعلق غير
كاف للترجيح والتخصيص وان لم يكن كافيا عنه تحقيقه فلا يصير كافيا
اصلا لا مرجح آخر ينضم اليه وهو باطل لان ذلك المرجح ان كان ازليا
ايضا كان ماتعلقت به الارادة ازليا ايضا وان كان حادثا احتاج تعلق
الارادة به فيما لا يزال الى مرجح آخر فننقل الكلام اليه وها كذا حتى
يدور او يتسلسل في العلل وذلك ايضا ينافي القول بالاختيار بالمعنى الاخص
بالنظر الى تعلق الارادة فتعين ان يكون القضاء هو تعلق ارادة الله تعالى
بالاشياء فيما لا يزال تعلقا تنجيزيا حادثا فيرجع الى المذهب الثاني ومتى
جعلنا القضاء بهذا المعنى تعين ايضا ان يكون القدر بمعنى المذهب الثاني
ايضا ومع هذا كله ان كان نقل الخلاف صحيحا فهو في تفسير لفظي القضاء
والقدر على حسب اختلاف الاصطلاح ولا مشاحة فيه انتهى كلامه وقد
اشتهر هنا سؤال من قبل المعتزلة وهو أنه لو كان الكفر بقضاء الله
تعالى لوجب الرضى به لان الرضى بالقضاء واجب والالزام باطل لان الرضى
بالكفر كفر واجاب عنه اهل السنة بعدة اجوبة والذي ارتضاه المتأخرون
منها هو أن معنى الرضى فيما ذكر من الكفر والعصيان هو ترك المنازعة
وعدم الاعتراض واعتقاد ثبوت الحكمة والعدل وذلك لا يقتضى محبة
العبد له ولا ينافي وجوب سعيه في الانتقال عنه انتهى قال ابن زكري
في شرح الحكم بعد ذلك ولا حاجة مع هذا الى اختلاف الاعتبار وان
الشيء السيئ من حيث ذاته يكرهه العبد ومن حيث كونه مقضيا يرضى
به لانه لا يكفه بمحبته ولو من حيث انه مقضي وانما هو مكلف بترك
الاعتراض واعتقاد الحكمة والعدل انتهى وانظر حاشية الاستاذ الامام
الشيخ محمد عبده علي الخياي في اجوبته عن الاشكال المذكور وانظر القول

المفيد للشيخ بن حيت وانظر بقية الاجوبة في شرح السعيد على العضد وجسوس
على عقيدة الرسالة والشيخ الطيب في شرح المرشد أما بقية الكلام على
مسائل القضاء والقدر فاعظم مؤلف جامع لمسائله كتاب شفاء العليل في
مسائل القضاء والقدر والتعليل تأليف الامام ابن القيم فارجع اليه والى
تفسير الامام الالوسي في عدة مواضع ففيها الكفاية وبالله التوفيق

المسلسل الثالث عشر بقول كل راو أخبرنا والله

أخبرنا شيوخنا الثلاثة بالسند السابق الى ابن عقيلة وهو عن احمد
الذخالي عن محمد بن علان المكي عن علي بن احمد الحميري عن عبد الرحمن
بن فهد عن جابر الله بن فهد عن البرهان ابن ابي شريف عن القاضي ابراهيم
ابن علي البيضاوي المكي عن ابي طاهر محمد بن يعقوب الفيروزبادي عن
الناصر محمد بن ابي القاسم الفارقي عن ابي الحسن علي بن احمد الغراني
عن ابي الفضل الهذلي عن ابي الفضل العثماني الدياجي عن علي ابن المشرف
الانماطي عن عبد العزيز الضراب عن والده الحسن بن اسماعيل عن عبد
الواحد بن احمد عن احمد بن جعفر الواسطي الجدوعي عن محمد بن سليمان
الباغندي الواسطي عن الحميدي قال أخبرنا والله سفيان بن عيينة أخبرنا
والله الزهري من فيه الى في يعيده ويبيده عن سالم عن ابيه عبد الله بن
عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم وابا بكر
وعمر رضي الله عنهما كانوا يمشون امام الجنائز أخرجه الدارقطني وابن حبان
وصححه والبيهقي من حديث ابن عيينة عن الزهري عن سالم عن ابيه به لكن
رواه مالك واحمد عن الزهري مرسل قال احمد انما هو عن الزهري وحديث ابن
عيينة وهم وفي جامع ابي عيسى الترمذي اهل الحديث يرون المرسل
اصح قاله ابن المبارك وروى معمر ويونس ومالك عن الزهري أن النبي
صلى الله عليه وسلم كان يمشي امام الجنائز ورواه ابن جريح عن الزهري

مثل ابن عبيدة قال ابن المبارك أرى ابن جريج أخذه عن ابن عيينة
 ه وقال النسائي وصلة خطأ والصواب أنه مرسل وأخرجه الامام احمد من
 طريق ابن شهاب مرسلًا وأخرجه ابن خزيمة في صحيحه من فعل ابن عمر
 وابي بكر وعمر وعثمان قال الزهري وكذلك السنة قال الحافظ ابن حجر
 في تلخيص الحبير فهذا اصح من حديث ابن عيينة وانظر فيه رده على
 علي البيهقي في ذلك وقد اختلف اهل العلم هل الافضل لمتبع الجنائز ان
 يمشي امامها او خلفها فقال الزهري ومالك والشافعي واحمد والجمهور وجماعة
 من الصحابة منهم ابو بكر وعمر وعثمان وابن عمر وابو هريرة ان المشي امامها
 افضل واستدلوا بحديث ابن عمر المذكور وقال ابو حنيفة واصحابه وحكام
 الترمذي في جامعه عن سفيان الثوري واسحاق ان المشي خلفها افضل
 ويروى عن علي عليه السلام واستدلوا بحديث ابن مسعود عند الترمذي
 وابي داود سألنا النبي صل الله عليه وسلم عن المشي خلف الجنائز فقال
 مادون الحبيب قالوا فقرر قولهم خلف الجنائز ولم ينكره ولا كن لا يخفى
 انه صلى الله عليه وسلم وعلى آله انما اجابهم عن كيفية المشي لاسيما ويعارضه
 فعل النبي صل الله عليه وسلم وعلى آله وابي بكر وعمر وعثمان وابن عمر المروي
 عنهم بالسند الصحيح وهو الذي استدلل به اهل القول الاول لما يعارضه
 حديث المغيرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الراكب خلف الجنائز
 والمشي امامها عن يمينها او يسارها وهو عند اصحاب السنن وصححه ابن
 حبان والحاكم وبهذا قال الثوري ومالك ايضا وهو القول المشهور في مذهبه
 وعليه درج في المختصر حيث قال عاطفا على المندوبات ومشي مشيع واسراعه
 وتقدمه وتأخر راكب قال شراحه اي عن الجنائز لاعن الماشي المصدق
 بتقدمه على الجنائز ه وانظر النيل للشوكاني .

(المسلسل الرابع عشر بقول كل راو والله انه الحق) أخبرني عمي

ابو جيدة وقال انه الحق بالسند الى عبد القادر مفتي مكة ومحمد بن عقيلة
 الاول عن البصري عن البابلي عن الشهاب احمد بن محمد الشامي عن يوسف
 بن عبد الله الارميويني والثاني بسنده السابق الى البرهان ابن ابي شريف
 كلاهما عن البرهان الثقلشندي عن الحافظ ابن حجر عن مجد الدين
 الشيرازي بالسند السابق الى الحسن بن اسماعيل الضراب عن ابي عمر
 وعبد العزيز بن الحسن السلمي عن ابي محمد يوسف بن محمد بن يوسف
 ابن مسعدة الاصبهاني عن ابي اسحاق ابراهيم بن الحسين بن علي بن صفوان
 الحمداني عن ابي يعقوب اسحاق بن محمد بن اسماعيل بن جعفر بن ابراهيم
 عن عبد الله بن سلمة بن اسلم الزرقى قال اخبرنا بقي بن سلمة وسعيد بن ابي
 سعيد المقبري وقال كل واحد منهما والله انه الحق وقالوا اخبرنا ابو سعيد
 المقبري وقال والله انه الحق اخبرني ابو هريرة وقال والله انه الحق وقال
 حدثني علي بن ابي طالب وقال والله انه الحق وقال ما حدثني رجل عن نبي
 الله الا سألته أن يقسم لي لقد سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا
 ابا بكر رضي الله عنه فانه كان لا يكذب على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فحدثني ابو بكر وصدق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما ذكر
 عبد ذنبا فقام عند ذكره اياه فتوضأ فأحسن وضوءه ثم صلى ركعتين
 الا غفر الله ذنوبه وقال ابو بكر والله انه الحق مثل ما أنكم تنطقون
 هذا حديث حسن مشهورا أخرجه ابن ابي شيبة واحمد والحميدي
 وعبد بن حميد واهل السنن الاربع وقال الترمذي والنسائي انه حسن
 واخرجه ايضا ابن حبان والدارقطني في الافراد والبخاري وابن
 جرير وابن المنذر وابن ابي حاتم وابن السني والبيهقي في الشعب والضياء
 في المختارة بالفاظ مختلفة وزيادة ونقصان ففي بعضها ما من عبد يذنب ذنبا

فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي ركعتين ثم يستغفر الله عز وجل الاغفر
 له وفي رواية ما من مدنب يذنب ذنباً ثم يقوم فيتطهر ثم يصلي ثم يستغفر
 الله الاغفر له وفي اخرى ما من رجل يذنب ذنباً وفي بعضها ايضاً ثم
 يستغفر الله عز وجل من ذلك الذنب الاغفر له وفي رواية عند البيهقي
 عن الحسن مرسلاً ما اذنب عبد ذنباً ثم توضأ فاحسن الوضوء ثم خرج الى
 براز من الارض فصلى فيه ركعتين واستغفر الله من ذلك الذنب الاغفر
 له فزاد الخروج الى براز من الارض وعند ابي داود والترمذي وغيرها
 اثره ثم تلى هذه الآية والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ذكروا الله
 فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم
 يعلمون الآية وقد وقع لنا هذا الحديث من طريق الحافظ شرف الدين
 علي بن المفضل المقدسي أخبرنا عبد الهادي الحجاجي اجازة انا محمد بن علي
 الحافظ الشافعي عن ابي المواهب محمد علي المازوني عن ابي الاسرار حسن
 بن علي العجمي عن احمد العجل عن قطب الدين النهر والى عن يحيى بن
 مكرم الطبري عن زكرياء الانصاري عن احمد بن حجر العسقلاني عن
 محمد بن علي بن ضرغام الحنفي عن احمد بن طبرزد عن عبد الهادي بن عبد
 الكريم القيسي عن علي بن المفضل المذكور قال اخبرنا ابو عبد الله محمد
 ابن علي بن محمد الشعلي بقراءتي عليه بقرافة مصر انا ابو صادق مرشد
 بن يحيى بن القاسم المدني بالفسطاط انا ابو القاسم علي بن محمد بن علي
 الفارسي بمصر انا ابو احمد عبد الله بن محمد بن عبد الله الفقيه الشامي
 انا ابو بكر احمد بن علي بن سعيد القاضي حدثنا عبد الوهاب بن عتاب
 انا ابو عوانة عن عثمان بن المغيرة عن علي بن ربيعة عن اسماء بن الحكم
 الفزاري قال سمعت علياً رضي الله عنه يقول كنت امرأ اذا سمعت من

رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً نفعتني الله بما شاء ان ينفعني واذا
 حدثني عنه احد من اصحابه استحلقتة واذا حلف لي صدقته وحلف لما ابو
 بكر وصدق ابوبكر انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم ما من رجل يذنب
 ذنباً فتوضأ فاحسن الوضوء ثم صلى واستغفر الله منه الا غفر له قل وتلى
 والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم
 ومن يغفر الذنوب الا الله قال ابن المفضل حديث علي عن ابي بكر في صلاة
 الشوبة حسن ومشهور أخرجه الترمذي في جامعه عن قتيبة بن سعيد عن
 ابي عوانة قال وفي الباب عن ابي مسعود وابي الدرداء وانس وابي امامة
 ومعاذ واثالة وابي يسر واسمه كعب بن عمر وحديث علي لانعرفه الا من
 هذا الوجه من حديث عثمان بن المغيرة وروى عن شعبة وغير واحد فرفعه
 مثل حديث ابي عوانة ورواه سفيان الثوري ومسعر فوقفاء وقد روى
 عن مسعر مرفوعاً ايضاً انتهى كلام الترمذي قال ابن المفضل وقد وقع لنا
 حديث سفيان ومسعر مقرونين معا مرفوعاً ايضاً واخبرنا محمد بن علي
 الرحبي انا مرشد بن يحيى المقرئ انا علي بن محمد النسوي انا عبد الله
 ابن محمد بن ناصح حدثنا احمد بن علي المروزي ثنا ابو بكر وعثمان وابو
 خيثمة قالوا حدثنا وكيع نا مسعر وسفيان عن عثمان بن المغيرة عن علي
 ابن ربيعة الوابلي عن اسماء بن الحكم الفزازي عن علي بن طالب رضي
 الله عنه قال كنت اذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً
 نفعتني الله بما شاء منه واذا حدثني عنه غيره استحلقتة فاذا حلف لي صدقته
 وان ابا بكر رضي الله عنه حدثني وصدق ابوبكر قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ما من رجل يذنب ذنباً فيتوضأ فيحسن الوضوء ثم يصلي
 قال سفيان ركة تين وقل مسعر ثم يصلي ويستغفر الله عز وجل الا غفر

له قال ابن المفضل ورواه شعبة عن عثمان بشك في موضعين أحدهما في
 إسناده والآخر في متنه أخبرناه أبو عبد الله الروزاني أنا أبو صادق المديني
 أنا أبو القاسم الفارسي أنا أبو أحمد المفسر أنا أبو بكر المروزي ثنا القواريري
 ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت عثمان من آل ابن عبد الله الثقفي سمعت
 علي بن ربيعة عن رجل من بني فزارة يقال له أسماء أو ابن أسماء عن علي
 رضي الله عنه قال كنت إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 شيئاً ينفعني الله بما شاء منه أن ينفعني فحدثني أبو بكر رضي الله عنه
 وصدق أبو بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما من عبد
 قال شعبة وأحسبه قال مسلم يذنب ذنباً ثم يتوضأ ثم يصلي ركعتين
 ثم يستغفر الله عز وجل لذلك الذنب الا غفر له قال شعبة ثم قرأ
 إحدى هاتين الآيتين من يعمل سوءاً يجز به والذين إذا فعلوا فاحشة أو
 ظلموا أنفسهم انتهى كلام ابن المفضل (قلت) لا مناسبة بين آية من يعمل
 سوءاً يجز به وبين الآية التي أوردوا في الحديث وهي قوله تعالى والذين
 إذا فعلوا فاحشة الآية واحسب أنهم غلطوا في ذلك أيضاً ولعل المراد بالآية
 التي شك فيها شعبة هي قوله تعالى ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر
 الله ينج الله غفورا رحيماً فهي المناسبة للآية المستشهد بها التي اتفق سائر
 الرواة على ذكرها عدى شعبة وقد ورد الجمع بينهما في حديث عبد الله
 ابن مسعود رضي الله عنه أخرجه سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن
 حميد والطبراني وابن أبي الدنيا وابن المنذر والبيهقي عنه أنه قال إن في
 كتاب الله لايتين ما أذن به ذنباً فقرأها واستغفر الله الاغفر له والذين
 إذا فعلوا فاحشة الآية وقوله من يعمل سوءاً أو يظلم نفسه الآية وقوله
 صلى الله عليه وسلم في حديث الباب فتوصاً فائدة الوضوء هنا ليجمع بين

الطهارة الحسية والمعنوية التي هي طهارة القلب من المعاصي التي أزمع على
الاقلاع عنها بالتوبة والاستغفار منها وذلك ليتأهب لمناجاة الله تعالى
والخضوع بين يديه ليغفر له وأما قوله ثم صلى ركعتين قال شراح الحديث
ان هذه الكيفية من الصلاة هي على جهة الكمال وليست شرطاً في التوبة
كما هو معلوم ولم يذكروها في شروط التوبة انتهى (قلت) كانهم لم
ينظروا الى فائدتها هنا وسر مطلوبيتها من العبد المشار اليه في الحديث
وذلك ان حاله تقتضي جمع قلبه وتوجهه الى الله تعالى وتعلقه به وحده
جل وعلا وقد تضمنت الصلاة صنوف العبادة من التكبير والتسبيح
والقراءة والوقوف بين يدي الله تعالى والركوع والسجود له سبحانه الدال
على غاية الخضوع والتعظيم وجمع القلب على التوجه اليه تعالى وقد ورد
ان اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد ولان الله تعالى يقول ان
الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر قال الامام ابو بكر بن العربي رضي
الله عنه في كتاب الطهارة من العارضة مانصه لوقعت الطهارة باطناً بتهذيب
القلب عن اضرار المعاصي وظاهرها باستعمال الماء على الجوارح بشرط الشرع
واقترنت به صلاة جرد فيها القلب عن علائق الدنيا وطردت الخواطر
 واجتمع الفكر على اجزاء العبادة كما انعقد عليه احرامها واستمرت الحال
كذلك حتى خرج بالتسليم عنها فان الكبائر تغفر وجملة المعاصي والحالة
هذه تكفر وكذلك كان وضوء جماعة السلف منهم علي بن ابي طالب رضي
الله عنه روي عنه انه كان اذا توضأ امتقع فيقال له في ذلك فيقول تعلمون من
انا جبي وهذه العبادة هي المنبر عنها بقوله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء
والمنكر انتهى ومعنى نهى الصلاة عن الفحشاء والمنكر انها تقول لما ياتي
بها لاتفعل الفحشاء والمنكر ولا تعص ربا هو اهل لما اتيت به وكيف

يليق لك ان تفعل ذلك وتمصيه عز وجل وقد اتيت بما يدل على عظمته
تعالى وكبريائه سبحانه من الاقوال والافعال بما تكون به ان عصيت وجعلت
الفحشاء والمنكر كالمتناقض هذا وقد قال المفسرون ان النهي يتفاوت
بحسب تفاوت اداء الصلاة فهو في صلاة ادبت على اتم ما يكون من الخشوع
والتدبر لما يتلى فيها مع الاتيان بفروضها واجباتها وسننها وآدابها على أحسن
احوالها اتم . وقد يضعف النهي فيها حتى كأنها لا تنهى كما في الصلاة التي تؤدي
مع الغفلة التامة والاخلال بما يليق فيها وهي الصلاة المردودة التي تلف كما
يلف الثوب الخلق ويرمى بها وجه صاحبها فتقول له ضيعك الله كما ضيعتني كما
ورد في الحديث وكان مراد القائل ان المراد بالصلاة التي تنهى عما ذكر
هي الصلاة المقبولة قال بعض الائمة من احب ان يعلم قبلت صلاته ام لم
تقبل فلينظر هل منعه عن الفحشاء والمنكر فيقدر ما منعه قبلت منه
انتهى وأخرج عبد بن حميد وابن جرير والبيهقي في الشعب عن الحسن
مرسلا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم تنه صلاته عن الفحشاء
والمنكر فلا صلاة له وفي لفظ لم يزد من الله الا بعدا وأخرجه بهذا اللفظ
ابن ابي حاتم والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنه مرفوعا
وأخرجه عبد بن حميد وابن ابي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن ابي حاتم
والبيهقي عن ابن مسعود انه قيل ان فلانا يطيل الصلاة فقال ان الصلاة
لا تنفع الا من اطاعها ثم قرأ هذه الآية وأخرج احمد وابن حبان والبيهقي
عن ابي هريرة رضي الله عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال ان فلانا يصلي بالليل فاذا أصبح سرق قال سينها ما تقول وانظر
الدر المنثور للسيوطي وروح المعاني للالوسي وقوله في مرسل الحسن الذي
ذكرنا ثم خرج الى براز من الارض ورد مثله في حديث ابي الدرداء عند

الحاكم في المستدرک والطبرانی بلفظ فليات بقعة مرتفعة قال السهيلي هذا الحديث وما اشبهه من احاديث الخروج الى براز من الارض واتيان بقعة مرتفعة لعل المراد به مفارقة موضع المعصية فانه موضع سوء واهله كذلك انتهى وقال المناوي في شرح الجامع وبما يشير الى الخروج الامر بالاسراع في ديار ثمود فهو اشارة الى ان هجر موضع المعصية من توابع التوبة لان التوبة طهارة من الذنب ولا بد في الطهارة من طهارة القلب والجوارح وطهارة موضع التوبة كموضع الصلاة والشوب والبدن انتهى أما الآية التي وردت في الحديث المتكلم عليه وهي قوله تعالى والذين اذا فعلوا فاحشة الاية فقد ذكر المفسرون في سبب نزولها عن الكلبي أن رجلا من الانصار قبل امرأة ثم استجيا وفر هائما ثم أتى به النبي صلى الله عليه وسلم ثائبا فنزلت هذه الآية وفي رواية عطاء عن ابن عباس أن تيهان النجار ضم اليه امرأة حسناء وقبلها ثم ندم وجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم ثائبا فنزلت ولا مانع من تعدد سبب النزول وقوله تعالى والذين اذا فعلوا فاحشة هذا مبتدأ وخبره أولئك جزاؤهم الاتي بعد وقيل معطوف على المتقين المذكورين في الآية قبلها قال الشوكاني في تفسيره والاول اولى وهؤلاء هم صنف دون الصنف الاول ملحقين بهم وهم الشوابون والفاحشة وصف لموصوف محذوف اي فعلة فاحشة واصل الفحش مجاوزة الحد في سوء فلعل المراد هنا المعصية البالغة في القبح وكثيرا ما ترد في الشرع بمعنى الزنى وعليه درج الجلال فقال ذنبا قبيحا كالزنى (أو ظلموا انفسهم) او هنا بمعنى الواو اي وظلموا انفسهم باقتراهم ذنبا من الذنوب مطلقا وقيل بالمعاصي القولية وقيل بالصغائر (ذكروا الله) هو جواب قوله اذا فعلوا ومعناه تذكروا حقه العظيم

ووعيده او ذكروا العرض عليه او سؤاله عن الذنب يوم القيحة او نهيه
او غفرانه وقيل ذكروا جماله فاستحيوا وجلاله فهابوا وقيل اذكروا ذاته
المقدسة عن جميع القبائح واحسوا التقرب اليه بالمناسبة اليه بالتطهير من
الذمائم قال الالوسي وعلى كل تقدير ليس المراد مجرد الذكر (فاستغفروا
لذنوبهم) مفعول استغفروا محذوف لفهم المعنى اي لما ذكروا الله تعالى
استغفروه اي طلبوا المغفرة منه تعالى لذنوبهم كيفما كانت قال الشوكاني
في تفسيره وتفسير بعضهم الاستغفار هنا بالتوبة خلاف معناه لغة لا كن
قال الالوسي ليس المراد مجرد طلب المغفرة بدون توبة بل لابد منها لان
طلب المغفرة مع الاصرار كالاستهزاء بالرب جل شأنه ومن هاهنا قالت
رابعة العدوية استغفارنا يحتاج الى استغفار وراجع تفسير المنار في تفسير
الآية (ص ١٣٥ ج ٤) وفي الاستفهام بقوله تعالى (ومن يغفر الذنوب
الا الله) من الانكار ما يتضمنه من الدلالة على انه المختص بذلك
سبحانه دون غيره اي لا يغفر الذنوب كلها الا الله لا غيره ولا مفرع للمذنبين
الا كرمه وفضله ورحمته التي وسعت كل شيء وفيه ترغيب لطلب المغفرة
منه سبحانه وتنشيط للمذنبين أن يقفوا في مواقف الخضوع والتذلل
وهذه الجملة اعتراضية بين المعطوف والمعطوف عليه وقوله تعالى (ولم
يصروا على ما فعلوا) عطف على فاستغفروا وحال من فاعله اي لم يقيموا او غير
مقيمين على قبائح فعلهم بل أقبلوا عنه (وهم يعلمون) جملة حالية اي لم يصروا
على فعلهم عالمين بقبائحهم وانه معصية وقيل جملة معترضة والمعنى انهم تركوا
الاقامة على الذنب عالمين بان الله تعالى يقبل التوبة من عباده ويغفر لهم
وهو ايدان بانهم لا يياسون من روح الله والاشارة في قوله جل ذكره
(أولئك) الى المذكورين بقوله والذين اذا فعلوا فاحشة الموصوفين بما
ذكر اخيرا من الصفات الحميدة (جزاؤهم) بدل احتمال من اسم الاشارة

(مغفرة) خبر اولئك والجملة خبر والذين اذا فعلوا فاحشة بناء على انه قسم مستقل ويصح ان يكون والذين اذا فعلوا فاحشة معطوف على المتقين لموصوفين بالادوصاف الخمسة قبله فتكون الاشارة الى الجميع وقوله جل وعلا (من ربهم) متعلق بمحذوف وقع صفة لمغفرة اي مغفرة عظيمة كائنة من ربهم (وجنات تجري من تحتها الانهار) عطف على المغفرة والتنوين تعظيم والجنات في اللغة البساتين سميت بذلك لانها تجن من فيها اي تستر به شجرها والانهار جمع نهر وهو المجري الواسع فوق الجدول ودون البحر والمراد الماء الذي يجري فيها وأسند الجري اليها مجازا والجاري في الحقيقة هو الماء والضمير في قوله من تحتها عائد الى الجنات الاشتمالها على الاشجار ي من تحت اشجارها لان البساتين حياتها بالماء وليس المراد بالجنات هنا مفهومها اللغوي فقط وانما هي دار الجزاء والخلود في النشأة الآخرة وهي مشتملة على جنات كثيرة قال الالوسي والمراد بها جنات في ضمن تلك الجنة التي أخبر عنها سبحانه في الآية السابقة أن عرضها السموات والارض ونص هنا على وصفها بما يزيد بها بهجة من الانهار وقد توقف الامام الشيخ محمد عبده هل سميت دار النعيم جنة وجنات على سبيل التشبيه وذكر ان الانهار ترشيحها ام سميت بذلك لانها مشتملة على الجنات تسمية الكل باسم البعض لا كن تعبه تلميذه منار الاسلام بانه لو لم يرد في هذا المقام الا ذكر الجنة او الجنات لوجب التفويض وامتنع الترجيح أما وقد ذكر في آيات اخرى انواع من الشجر المشمر وذكر الشمرات فقد تعين ترجيح الشق الثاني والا كان هربنا من تشبيه اسرى الالفاظ عالم الغيب بعالم الشهادة من كل وجه الى تاويلات الباطنية المعطلين لدلالاتها من كل وجه (خالدين فيها) الخلود البقاء الدائم الذي لا ينقطع وبعبارة الدوام الابدی وقد يستعمل مجازا فيما يطول ومن كلامهم خلا في السجن والمراد

هنا الاول والمعنى يحزيهم الله تعالى جنات لا يخرجون منها ولا يموتون ولا هي تفني بهم فيزولون بزوالها وانما هي حياة ابدية لانهاية لها رويانا في الصحيحين عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على آله قال يدخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار ثم يقوم مؤذن بينهم يا اهل النار لاموت ويا اهل الجنة لاموت كل خالد فيما هو فيه وأخرجه بلفظ آخر عن ابن عمر ايضا وأخرجه البخاري ايضا عن ابي هريرة نحوه والطبراني والحاكم وصححه من حديث معاذ نحوه وأما الاستثنا المذكور في قوله تعالى خالدين فيها مادامت السموات والارض الاماشاء ربك فقال الجلال ماشاء ربك من الزيادة على مدتها مما لامنتهى له بدليل قوله تعالى عطاء غير مجذوذ (ونعم اجر العاملين) المخصوص بالمدح محذوف اي ونعم اجر العاملين الجنة او ذلك المذكور من المغفرة والجنة والمعنى ان المذكورين الموصوفين بما تقدم جزاؤهم واجرهم الذي لا بد ان يصل اليهم بمقتضى وعده وفضله مغفرة ذنوبهم وتخليد لهم وتاييدهم في الجنة وفقنا الله لعملهم وجعلنا من جملتهم بفضله وكرمه آمين وأما قول المتكلمين له تعالى أن يعذب الطائع ويثيب العاصي فذاك بحسب الجواز العقلي اي ان ذلك ممكن في ذاته عقلا وان كان تعذيب الطائع الموفق طول حياته الى ان مات مستحيل شرعا لانه تعالى قد وعد الطائع بالتوبة واخبرنا في كتابه على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم انه لا يخلف الميعاد وانه لا يبدل القول لديه . فقوله تعالى حق ووعد صدق والمتكلمين من اهل السنة والمعتزلة في المسألة كلام طويل وقد لحصه المتأخرون وردوا الاقوال كلها الى قول واحد فبمراجعتها يستغنى الانسان عن مراجعة كتب الفريقين فعليك بها تستفد .

(المسلسل الخامس عشر بقول كل راو وحاف)

أوربه عن عمي أبي جعدة بسنده السابق إلى الشهاب أحمد النخلى قال حدثني
عبد الله بن سعيد باقشير المكي وحلف حدثني عمر بن عبد الرحيم الحسيني
المصري حدثني محمد بن أحمد بن حمزة الرملي حدثني القاضي زكرياء الانصاري
حدثني الحافظ ابن حجر حدثني محمد بن علي بن ضرغام أنا أحمد بن أبي بكر
ابن طبرزد حدثني أبو الفتح عبد الهادي بن عبد الكريم القيسي حدثني
الحافظ شرف الدين علي بن الفضل المقدسي حدثني أبو طاهر أحمد بن محمد
حدثني أبو الفنائم محمد بن علي بن ميمون حدثني محمد بن علي بن عبد الرحمن
الحسيني حدثني إبراهيم بن محمد البسطامي حدثني أبو ذر عمار بن مغلد
البغدادي حدثني أبو يعلى عبد المومن بن خلف حدثني الحسن بن سفيان
بمكة أخبرنا هبة بن خالد وحلف أنا همام وحلف أنا قتادة وحلف حدثني
أنس بن مالك وحلف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شفاعتي لأهل الكبائر
من أمتي حديث صحيح أخرجه الإمام أحمد والترمذي عن أنس وابن حبان
والحاكم عنه وعن جابرو أخرجه الطبراني عن ابن عباس والخرائطي عن ابن عمر
وكعب بن عجرة قال ابن رسلان لعل هذه الاضافة بمعنى ال التي للعهد
والتقدير الشفاعة التي أعطانيها الله تعالى ووعدني بها ادخلتها لأهل الكبائر
الذين استوجبوا النار لذنوبهم الكبائر من أمتي ومن شاء الله فلا يدخلون
بها النار وأخرج بها من ادخلته كبائر ذنوبه النار ممن قال لا اله الا الله محمد
رسول الله انتهى وقد تكرر ذكر الشفاعة في القرآن في أمور الدنيا والآخرة
ومنه لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمان عهدا لا تنفع الشفاعة
الا من اذن له الرحمان . لا تغني شفاعتهم شيئا . فإتنفعهم شفاعة الشافعين
من ذا الذي يشفع عنده الا بأذنه وهي في اللغة السمي في حال المشفوع
فيه عند المشفوع له وقيل السؤال في التجاوز عن الذنوب والجرائم وقيل
الانضمام إلى آخر انصرا له وسائلا عنه واكثر ما يستعمل في انضمام من هو

على حرمة ورتبة الى من هو ادنى ومنه الشفاعة يوم القيامة وقيل طلب حصول النفع للغير فهي اعم من ان تكون للتخلص من الذنب او تحصيل منفعة أخرى قال الامام الشيخ محمد عبده في تفسير الشفاعة المعروفة عند الناس هي ان يحمل الشافع المشفوع عنده على فعل او ترك كان اراد غيره ؛ حكاه ام لا فلا تنتهق الشفاعة الا بترك الارادة وفسخها لاجل الشافع ؛ ذلك محال على الله تعالى لان ارادته تعالى على حسب علمه وعلمه اذلي لا يتغير ؛ فما ورد في اثبات الشفاعة يكون على هذا من المتشابهات وفيه يقضى مذهب السلف بالتفويض والتسليم وانها مزية يختص الله تعالى بها من يشاء يوم القيمة عبر عنها بهذه العبارة ولا تحيط بحقيقتها مع تنزيه الله جل جلاله عن المعروف من معنى الشفاعة في لسان التخاطب العربي واما مذهب الخلف في التاويل فلنا ان نحمل الشفاعة فيه على انها دعاء يستجيبه الله تعالى والاحاديث الواردة في الشفاعة تدل على هذا في الصحيحين وغيرهما ان النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله يسجد يوم القيمة ويثني على الله لعل بشئ يلهيه يومئذ فيقال له ارفع رأسك وسل تعطه واشفع تشفع وليس في الشفاعة بهذا المعنى ان الله سبحانه يرجع عن ارادة كان ارادها لاجل الشافع وانما هي اظهار كرامة للشافع بتنفيذ الارادة الازلية عقب دعائه انتهى (قلت) الاشكال غير وارد لان من جملة ما اراده في ازالة نفس الشفاعة فقد قدر في سابق ازالة ان الناس يحصرون في عرصات القيمة فلا يؤذن في الحساب الا بعد شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله وقدر ان طائفة ينفذ فيهم الوعيد فيدخلون للنار ويشفع فيهم النبي صلى الله عليه وسلم فيخرجون منها وقدر ان طائفة يستحقون الدخول للنار بسبب معاصيهم ويشفع فيهم النبي صلى الله عليه وسلم فيغفر لهم فلا يدخلون النار فكل ما ذكر قد قدر في سابق ازالة فالاولى ابقاء معناها على ظاهرها

وعدم تأويلها واعتقاد انها كرامة له صلى الله عليه وسلم وعلى آله ولبقية
 الشفعا. خصهم الله بها واراد اظهارها في تلك المواقف العصبية هذا ولا
 خلاف في ثبوت الشفاعة حتى ان المعتزلة لا ينفونها مطلقا وانما ينفون الشفاعة
 لاهل الكبائر والكفار في النجاة من النار ويشبتونها في فصل القضاء.
 كما نص عليه في مجمع البحار ونقله في روح المعاني وقد استدلل المعتزلة
 على ما قالوا بكثير من الايات القرآنية لقوله تعالى يوما لا تجزي نفس عن
 نفس شيئا ولا يقبل منها شفاعة واجاب اهل السنة ان هذه الآية وامثالها
 وان كانت قطعية الثبوت لا لكنها ليست قطعية الدلالة فانها ان دلت على
 العموم في الاشخاص لا كن لاتدل على العموم في الاحوال والاوقات
 وعلى فرض التسليم فلبس العموم مرادا قطعيا بل يجب تخصيصها وحملها
 على الكفار جمعابين الادلة فان كثير من الايات والاحاديث دال على حصول
 الشفاعة بعد اذن الله ورضاه قال تعالى من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه
 وقال تعالى وكم من ملك في السماوات الآية ولذلك قال الرازي دللناهم
 في نفي الشفاعة عامة في الاشخاص والاوقات ودللنا في اثباتها خاصة بها
 لانا لانثبت الشفاعة في حق كل شخص ولا في جميع الاوقات والمخاص
 مقدم على العام فالترجيح معنا والاجوبة التفصيلية في التفسير الكبير
 ه واستظهر بعض المتأخرين ان الشفاعة التي نفاها المعتزلة هي الشفاعة التي
 تلجني المشفوع لديه على تخليص المشفوع فيه من العقاب كما تعطيه الآية
 التي تدل على نفي الشفاعة والشفاعة التي اثبتها اهل السنة هي الشفاعة
 التي تكون من الشفيع بعد اذن المشفوع لديه كما تعطيه الايات والاحاديث
 التي استدلل بها اهل السنة فهي شفاعة بحسب الظاهر اظهارا لكرامة الشفيع
 وعلو منزلته عند الله تعالى وهي في الواقع عفو من الله تعالى عن المشفوع
 فيه ومن منه تعالى فلعل الخلاف لفظي انتهى الا ان قوله ان الخلاف لفظي

غير صحيح بل الخلاف حقيقي كما يؤخذ من كلامهم ثم اعلم ان شفاعته صلى الله عليه وسلم وعلى آله مما يجب الايمان به كشبوتها بالكتاب والسنة والاجماع اما الكتاب فقوله جل وعلا عسى ان يبعثك ربك مقام محمودا . ولسوف يعطيك ربك فترضى اما الآية الاولى فالجمهور من اهل العلم من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ان المقام المحمود هو الشفاعة وقيل غيرها قال القاضي عياض في الاكمال ما ملخصه اختلفت الاحاديث في المقام المحمود فذكر في حديث جابر انه خروج العصاة بشفاعته صلى الله عليه وسلم وفي حديث ابن عمر ما ظاهره انه الشفاعة في تعجيل الحساب وفي حديث كعب ابن مالك يبعث الناس على تل فنكسي حلة خضراء ثم ينادى بي فاقول ماشاء الله ان اقول فذلك المقام المحمود ويخرج من جملة الاحاديث ان المقام المحمود كون آدم عليه السلام وذريته تحت لوائه في عرصات القيامة من اول اليوم الى دخول الجنة وخروج من يخرج من النار واول ذلك اجابة المنادي وحمده الله عز وجل بما اهمه ثم الشفاعة في تعجيل الحساب وراحة الناس من كرب المحشر وهو مقامه المحمود الذي حمده فيه الاولون والآخرين ثم شفاعته في من لا حساب عليه من امته ثم فيمن يخرج من امته ثم فيمن يخرج من النار حتى لا يبقى فيها من في قلبه مثقال ذرة من الايمان ثم يامر الله عز وجل باخراج من قال لا اله الا الله حتى لا يبقى في النار الا المخلدون وهو آخر عرصات القيامة انتهى واما قوله تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى فاخرج ابن ابي حاتم عن الحسن انه قال هي الشفاعة وروى نحوه عن بعض اهل البيت رضي الله عنهم وعليهم السلام واخرج ابن المنذر وابن مردويه وابو نعيم في الحلية عن طريق حرب بن شريح قال قلت لابي جعفر محمد بن علي بن الحسين على جدتهم وعليهم الصلاة والسلام ارايت هذه الشفاعة التي يتحدث بها اهل العراق احق هي قال اي والله حدثني

محمد بن الحنفية عن علي كرم الله وجهه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعلى آله قال أشفع لامتي حتى ينادي ربي أَرْضَيْتْ بِمُحَمَّدٍ فَأَقُولُ نَعَمْ يَا رَبَّ
رَضِيتْ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيَّ وَقَالَ إِنَّكُمْ تَقُولُونَ يَا مُعَشْرُ أَهْلَ الْعِرَاقِ أَرْجِي آيَةَ فِي
كِتَابِ اللَّهِ يَا عَبَادِي الَّذِينَ أُسْرِفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ
اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا قُلْتُ أَنَا لِنَقُولَ ذَلِكَ قَالَ فَكَلَّمْنَا أَهْلَ الْبَيْتِ نَقُولُ
أَرْجِي آيَةَ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَلَسَوْفَ رَبُّكَ يَعْطِيكَ فَتَرْضَى قَالَ هِيَ الشَّفَاعَةُ
وَأَخْرَجَ الْبَيْهَقِي فِي شَعْبِ الْإِيمَانِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ رَضَاهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يَدْخُلَ أَمَتُهُ كُلُّهُمْ فِي الْجَنَّةِ وَفِي رِوَايَةِ الْخَطِيبِ فِي
تَلْخِيسِ الْمُتَشَابِهِ مِنْ وَجْهِ آخِرِ عَنْهُ لَا يَرْضَى مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَاحِدٌ
مِنْ أَمَتِهِ فِي النَّارِ وَإِنْ كَانَ وَرَدَ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ مَا يَفِيدُ أَنَّهَا عَمٌّ مِنَ الشَّفَاعَةِ
نَتَمُّ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى آلِهِ وَلَا آلَ بَيْتِهِ وَلَا أَمَتَهُ
الشَّفَاعَةُ مِنْ أَفْرَادِ ذَلِكَ الْعَمُّومِ وَأَمَّا الْأَحَادِيثُ فَهِيَ كَثِيرَةٌ مِنْهَا مَا تَقْدَمُ
أَنفًا وَمِنْهَا حَدِيثُ الصَّحِيحِينَ الطَّوِيلِ وَمِنْهَا حَدِيثُ الْبَابِ الَّذِي اسْتَدْنَا
وَمِنْهَا حَدِيثُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يَوْمَنْ بِهَا لَمْ يَكُنْ مِنْ أَهْلِهَا
أَخْرَجَهُ ابْنُ مَنِيْعٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ وَبِضْعَةِ عَشْرِ صَحَابِيَا وَالْأَحَادِيثُ الْمَشَارِ
إِلَيْهَا كُلُّهَا صَحِيحَةٌ وَقَدْ نَصَّ كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ عَلَى أَنَّ أَحَادِيثَ الشَّفَاعَةِ مُتَوَاتِرَةٌ
الْمَعْنَى بَلْ قَالَ الْحَافِظُ جَلَالُ الدِّينِ السَّيُوطِيُّ عِنْدَ ذِكْرِ حَدِيثِ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ
أَنَّهُ مُتَوَاتِرَةٌ وَأَمَّا الْإِجْمَاعُ فَحُكَاةُ الْفَاكِهَانِي وَغَيْرِهِ وَالْوَارِدُ شَفَاعَاتُ كَثِيرَةٍ
فَنَهَا وَهِيَ اعْظَمُهَا الشَّفَاعَةُ الْكُبْرَى فِي فَصْلِ الْقَضَاءِ لِأَرَاخَةِ جَمِيعِ الْخَلْقِ
مِنْ طَوْلِ الْمَوْقِفِ وَمَشَقَّتِهِ الْوَارِدَةِ فِي الْحَدِيثِ الطَّوِيلِ الْمَذْكُورِ فِي
الصَّحِيحِينَ هَذَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ وَابْنُ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَفِيهِ أَنَّ النَّاسَ يَطُوفُونَ
عَلَى الْأَنْبِيَاءِ آدَمَ فَمَنْ دُونَهُ وَكُلُّ وَاحِدٍ يَرْدُهُمْ إِلَى مَنْ بَعْدَهُ إِلَى أَنْ يَصْلُوا
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقُولُ أَنَا لَهَا وَيَتَقَدَّمُ فَيَسْجُدُ بَيْنَ يَدَيْهِ اللَّهُ تَعَالَى

فيقول له ارفع رأسك وسل تعط واشفع تشفع وهي مختصة به صلى
 الله عليه وسلم دون غيره اجماعا ومنها الشفاعة في ادخال قوم الجنة بغير
 حساب واختلف هل هي مختصة به صلى الله عليه وسلم وعلى آله تردد في
 ذلك السبكي وابن دقيق العيد وقال النووي مختصة به ومنها الشفاعة فيمن
 يستحق الدخول للنار فلا يدخلونها قال عياض غير مختصة به وتردد في
 ذلك النووي لانه لم يرد تصريح باحد الامرين والدليل على هذه الشفاعة
 حديث الباب الذي أسندنا وهو صحيح كما أسلفنا ومنها الشفاعة في اخراج
 من دخل النار من المومنين ويشاركه فيها صلى الله عليه وسلم الانبياء
 والملائكة وصالحو المومنين الا من في قلبه مثقال ذرة من الايمان نغاصة
 به صلى الله عليه وسلم وعلى آله ومنها الشفاعة في زيادة الدرجات في الجنة
 لاهلها وجوز النووي اختصاصها به صلى الله عليه وسلم ومنها شفاعته
 صلى الله عليه وسلم في تخفيف العذاب على الكفار وهي مختصة به صلى
 الله عليه وسلم ومنها شفاعته صلى الله عليه وسلم لدفن المدينة ويشهد لها
 ما أخرجه احمد والترمذي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه عن ابن عمر
 رضي الله عنه من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها فاني أشفع
 لمن يموت بها ومنها شفاعته صلى الله عليه وسلم ان زار قبره الشريف فقد
 أخرج البيهقي في الشعب وابن عدى في الكامل عن ابن عمر ايضا من زار
 قبري وجبت له شفاعتي وأخرج البيهقي ايضا عن انس رضي الله عنه من زارني
 بالمدينة محسبا كنت له شهيدا وشفيعا يوم القيامة ومنها شفاعته صلى الله
 عليه وسلم لسائر المومنين في الحديث اسعد الناس يوم القيامة بشفاعتي
 من قال لا اله الا الله مخلصا من قلبه ومنها شفاعته صلى الله عليه وسلم لمن
 قال حين يسمع النداء اي الاذان اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة
 القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته فقد

أخرج البخاري عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قالها حلت له شفاعتي يوم القيامة ومنها شفاعة صلى الله عليه وسلم لمن صلى عليه صلى الله عليه وسلم وعلى آله ثم قال اللهم أنزله المقعد المقرب عندك يوم القيامة فقد أخرجه البزار في المسند والطبراني في الكبير عن ربيعة بن ثابت الأنصاري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال ذلك وجبت له شفاعتي قال المنذري وبعض أسانيد حسن وله صلى الله عليه وسلم شفاعات غير ما تقدم فانظرها في كتب الحديث اللهم اجعلنا من أهل شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم الذين لا يعذبون بسببها واجعلنا من الفائزين السابقين بها برحمتك يا أرحم الراحمين .

(المسلسل السادس عشر بسماع تفسير كلمة التقوى بلاله الا الله)

أرويه عن والذي أبي الجهم رحمه الله سماعاً وهو عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن المديني جنون اجازة عن محمد بدر الدين الحموي عن محمد التاوودي ابن سوادة عن محمد بن عبد السلام بناني عن محمد بن عبد الرحمن الفاسي عن محمد بن عبد الكريم الجزائري عن عرس الدين الانصاري عن احمد المشد عن ابن الترحمان عن البدر محمد بن بهاء الدين المشهدي البرمكي عن كمال الدين ابن أبي شريف عن البرهان ابراهيم بن محمد بن علي الزمزمي عن أبي الطاهر الشيرازي عن محمد الفارقي عن أبي الحسن الغراني عن أبي الفضل جعفر بن علي المحدثاني عن أبي الحجاج يوسف بن عبد العزيز اللخمي عن الحسن بن عبد الجبار الصيرفي عن أبي الحسن بن احمد الصابني عن القاضي أبي عبد الله احمد بن اسحاق بن جوفان أنها وندي عن أبي محمد الحسن بن عبد الرحمن بن خلاد الرامهرمي سمعت محمد بن محمد بن محمد بن الجنيد بن بهرام يقول سمعت محمد بن خالد بن خراش يقول سمعت مسلم ابن قتيبة يقول سمعت شعبة يقول سمعت سلمة بن كليل يقول سمعت

عبادة بن ربي يقول سمعت عليا رضي الله عنه وكرم وجهه يقول في قول
الله تعالى والزهم كلمة التقوى . لا اله الا الله هذا هو قول الجمهور وهو
الوارد عن جمع من الصحابة أخرجه الترمذي وعبد الله بن احمد والدارقطني
وغيرهم عن أبي بن كعب مرفوعا وأخرج ابن مردويه عن أبي
هريرة وسلمة بن الأكوع كذلك وأخرج احمد وابن حبان والحاكم عن
حمران ان عثمان بن عفان رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم وعلى آله يقول اني لاعلم كلمة لا يقولها عبد حقا من قلبه الا حرم
على النار فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه انا أحدثكم ماهي كلمة الاخلاص
التي الزمها الله سبحانه محمدا واصحابه وهي كلمة التقوى التي الاصل (يقال
ألاصه على الشيء . اداراه عليه واراده منه) عليها نبي الله صلى الله عليه وسلم
عمه ابا طالب عند الموت شهادة أن لا اله الا الله وروى ذلك ايضا عن ابن عمرو
ابن عباس وعكرمة ومجاهد والحسن وقتادة وسعيد بن جبير في آخرين وأخرج
ذلك عبد بن حميد وابن جرير عن عطاء الخراساني بزيادة محمد رسول الله
وأضيفت الى التقوى لانهما بها يتقي من الشرك وقال ابن عطية لانها
تقي من النار وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس انه قال هي رأس كل تقوى
والضمير في الزهم للرسول صلى الله عليه وسلم وعلى آله ومن معه كما هو
ظاهر كلام عمر رضي الله عنه السابق والزهم اياها بالحكم والامر بها وقيل
في تفسيرها غير ما ذكر أخرجه عبد الرزاق والحاكم وصححه والبيهقي في
الاسماء والصفات وغيرهم عن علي كرم الله وجهه ايضا انه قال هي لا اله
الا الله والله اكبر وروى عن ابن عمر ايضا وأخرج ابن ابي حاتم والدارقطني
في الافراد عن المسور بن مخرمة هي لا اله الا الله وحده لا شريك له وأخرج
ايضا عن عطاء بن ابي رباح ومجاهد ايضا نحوه بزيادة وله الحمد وهو
على كل شيء . قدیر قال ابن عطية وهذه اقوال متقاربة حسان لان هذه

الكلمة تقي من النار فهي كلمة التقوى وقيل ان المراد بها بسم الله الرحمن الرحيم أخرجه عبد بن حميد وابن جرير عن الزهري وضم بعضهم الى محمد رسول الله والمراد بالزامهم اباها على هذا اختيارها دون من عدل عنها الى باسمك اللهم ومحمد بن عبد الله كما في قصة صلح الحديبية المذكورة في هذه السورة حيث أبي قريش كتابتهما لا كن قال ابن عطية ان لاله الا الله هي احق باسم كلمة التقوى من بسم الله الرحمن الرحيم . وقيل في تفسيرها غير ذلك لا كن ارجح الاقوال هو ما ذكرنا اولاً وهو الوارد صرّوحاً وذهب اليه الجهم الغفير كما أسلفنا وقوله تعالى (و كانوا احق بها واهلها) يعني ان المؤمنين كانوا في علمه تعالى متصفين بمزيد استحقاق لكلمة لاله الا الله محمد رسول الله من كفار مكة لان الله اختارهم لدينه وصحبه نبيه صلى الله عليه وسلم وعلى آله وقيل من اليهود والنصارى وقيل احق بها واهلها في الآخرة بالثواب جعلنا الله من اهلها المستحقين لها ولثوابها منه وكرمه آمين .

(تنبيه) ما ذكر في الاخبار السالفة من تفسير كلمة التقوى بلاله الا الله هو من باب الاكتفاء والمراد لاله الا الله ومحمد رسول الله فقد قال الشيخ خليل في التوضيح عند الكلام على تلقين الميت لاله الا الله ان مراد الشرع والاصحاب الشهادتان ومثله لابن المير وابي زيد الشعالبي في العلوم الفاخرة نقلاً عن الفاكهاني قائلاً وهذا امر لا ينبغي ان يختلف فيه ومثله للحافظ ابن حجر في الفتح عند قوله صلى الله عليه وسلم من كان آخر كلامه لاله الا الله دخل الجنة وقد صرح بلزومها في سائر الاذكار السنوسي كما في آخر شرح صفراء وزروق كما في كتابه أصول الطريقة والحروي حسبما نقل عنه الوجوب ابو حامد العربي الفاسي في شرح دلائل الخيرات والجد ابو المحاسن كما في ابتهاج القلوب وغيره وابو العباس احمد بن المبارك

السجلماسي صاحب الابرز في كتابه ازالة اللبس عن المسائل الخمس وقد نقلت كلامهم في كتابي الترجمان المعرب عن اشهر فروع الشاذلية بالمغرب وبعد فيؤيد ما ذكرنا ما أخرجه الامام الشافعي في الرسالة وعبد الرزاق وسعيد ابن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الدلائل عن مجاهد في قوله تعالى (ورفعنا لك ذكرك) ان لا ذكر الا اذا ذكرت معي (أشهد أن لا اله الا الله أشهد أن محمدا رسول الله) وأخرج البغوي والشملي والواحدي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله صلى عليه وسلم وعلى آله انه سأل جبريل عن هذه الآية فقال قال الله عز وجل اذا ذكرت ذكرت معي وفي شعر حسان بن ثابت رضي الله عنه :

وظم الاله اسم النبي مع اسمه اذا قال في الخمس المؤذن أشهد
(المسائل السابع عشر بالسماع ايضا)

سمعت هذا الحديث من والدي جدد الله عليه الرحمت وهو يرويه إجازة بسنده السابق الى أبي الفضل جعفر الحمدي قال سمعت القاضي ابا محمد عبد الله بن أبي الفضل العثماني الديباجي يقول سمعت علي بن المشرف يقول سمعت عبد العزيز بن الحسن سمعت ابا القاسم بن محمد سمعت احمد بن حنبل سمعت ابا حاتم سمعت محمد بن يزيد بن سنان سمعت أبي سمعت عطاء بن أبي رباح سمعت سعيد بن المسيب سمعت صهيبا يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما آمن بالقرآن من استحل محارمه حديث صحيح وروياه من طريق الامام احمد وأخرجه الترمذي عن صهيب ايضا وقال صحيح قال العلقمي من استحل ما حرم الله فقد كفر نخص ذكر القرآن لعظمته وجلالاته (قلت) المعول عليه عند المحققين ان الكفر انكار ما علم مجيء الرسول صلى الله عليه وسلم وعلى آله بما اشتهر حتى عرفه

الخاص والعام وعليه فن جحد مجما عليه فيه نص قطعي وهو من الامور
الظاهرة التي يشترك في معرفتها سائر الناس كوجوب الصلاة وبقية الجلس او
استحل القتل او الخمر والزنى فهو كافر بالاجماع ويشهد له حديث الباب لان
القرآن نص متواتر قطعي ومثله من أنكر مجما عليه منقول بالاثار من فعل النبي
صلى الله عليه وسلم وعلى آله ككون الصلاة خمسا وكعدد ركعاتها وسجدها
او ترتيب افعالها قال القاضي عياض في الشفا أجمع المسلمون على تكفير
كل من استحل القتل او شرب الخمر والزنا مما حرم الله بعد علمه بتحريمه
كاصحاب الاباحه من الغرائطة وبعض غلاة المتصوفة وكذلك نقطع بتكفير
كل من كذب بما ذكر او أنكر قاعدة من قواعد الشرع وما عرف يقينا بالقل
المتواتر من فعل الرسول صلى الله عليه وسلم ووقع الاجماع المتصل عليه
كما أنكر وجوب الصلوات الجلس وعدد ركعاتها وسجدها ويقول انما
أوجب الله علينا في كتابه الصلاة على الجملة وكونها خمسا وعلى هذه
الصفات والشروط لأعلمه اذ لم يرد فيه في القرآن نص جلي والخبر به عن
الرسول خبر واحد انتهى ومن أنكر مجما عليه ايضا وليس طريقه النقل
المتواتر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكثر المتكلمين والفقهاء والنظار
في هذا الباب قالوا كما في الشفا بتكفير كل من خالف الاجماع الصحيح
الجامع لشروط الاجماع المتفق عليه عموما وحجتهم قوله تعالى ومن يشاقق
الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين الآية وقوله
عليه الصلاة والسلام من خالف الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الاسلام
من عنقه وحكوا الاجماع على تكفير من خالف الاجماع انتهى وأما من
أنكر مجما عليه يختص بنقله العلماء كاستحقاق بنت الابن السدس مع
بنت الصلب فليس بكافر عند الشافعية وحكى القاضي عياض التوقف
هذا هو الممول عليه عند المالكية والشافعية وأما الحنفية فلم يشترطوا في

الاكفار سوى القطع بثبوت ذلك الامر الذي تعلق به الانكار لابلوغ العلم به حد الضرورة قال العلماء في مذهبهم هذا حرج عظيم و كانه لذلك قال الكمال بن الهمام يجب حمله على ما اذا علم المنكر ثبوته قطعاً لان مناط التكفير التكذيب او الاستخفاف انتهى

(تنبيهان) الاول قالوا ان المراد بالانكار المذكور في تعريف الكفر الذي قدمنا هو عدم التصديق والاذعان فيشمل من يشك او يكون خاليا عن التصديق والتكذيب وأما الذي يؤمن بكل ما علم من الملة ضرورة وأجمت عليه الامة قطعاً وعلم كذلك ولكن ترك شيئاً من ذلك كالذي يترك الصلاة كسلامع الايمان بفرضيتها فهذا لا يكفر في قول مالك وابي حنيفة والشافعي وكافة فقهاء الامصار ولم يخالف في ذلك الا ابن حنبل في احدى الروايتين عنه وابن حبيب من المالكية وان كان ابن بطة من الحنابلة أنكر الرواية عن احمد بذلك وانتصر لقول الجمهور وذكر أن مذهبهم عليه وأنه لم يجد فيه خلافاً كما في المغني لان قدامة (ص ٣٠٠ ج ٢) وقد أجاب الجمهور عن الاحاديث الواردة في كفر من تركها بأنها على سبيل التغليظ والتشديد في الوعيد والتشبيه له بالكفر لاعلى الحقيقة وانظر الاحكام لابن العربي عند قوله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم (ص ١٨ ١٩٠ ج ٠ ل) .

(التنبيه الثاني) لا يرد على ذكر الانكار في تعريف الكفر حكم الفقهاء على بعض الافعال والاقوال بانها كفر وليست انكاراً من فاعلها ظاهراً ضرورة أن الانكار فعل القاب والافعال والاقوال فعل الجوارح ؛ لان الفقهاء انفسهم صرحوا بانها ليست كفراً وانما هي دالة عليه ومن قواعدهم أن يبنوا احكامهم على المظنات والامارات فلذلك أقاموا الدوال مقام المداولات وذلك منهم لحماية حريم الدين وصيانة شريعة سيد المرسلين صلى

الله عليه وسلم وعلى آله قال القاضي عياض في الشفا وكذلك نكفر بكل
فعل أجمع المسلمون أنه لا يصدر إلا من كافر وإن كان صاحبه مصرحاً
بالإسلام مع فعله ذلك الفعل كالسجود للصنم أو للشمس والقمر والمصليب
والنار والسعي إلى الكنائس والبيع مع أهلها بزيهم من شد الزناير وخص
الرؤوس فقد أجمع المسلمون أن هذا لا يوجد إلا من كافر وأن هذه الأفعال
علامة على الكفر وإن صرح فاعلمها بالإسلام انتهى وإنما كانت علامة على
الكفر لأنها تنم عن أمر باطن وهو التكذيب لأن الظاهر أن من يصدق
الرسول لا يفعل ذلك فحيث أتى به دل على عدم التصديق وهذا ما لم تنم
قربة على ما ينفي تلك الدلالة كمن لبس شعارهم الديني كشد الزنار سخرية
واستهزاء فليس بكافر كما في شروح المختصر وغيرها قال الحفاجي في حواشي
البيضاوي وليس ببعيد إذا قامت القرينة نعم يحرم ذلك كما نقله بناني عن
ابن مرزوق وهذا كله في اللباس الديني أما اللباس العادي فلا يحرم فقد
لبس صلى الله عليه وسلم وعلى آله جبة رومية ضيقة الكمين ولبس خفين
أسودين أهدهما له المقوقس مسح عليها صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصلى
بها وأما البرنيطة فإن كانت عادة قوم في بلادهم يلبسها الناس لافرق بين
المسلم وغيره فهي جائزة كما في الفتوى الترنشالية للإمام محمد عبده وكذا
إن لبست حر أو برد أما إن لبست عنادا أو تمززا بها واستخفافا باللباس
الوطني فتحرم والقاعدة أن الأحكام في الأمور الدنيوية تتبع العلة وجودا
وعدمًا كما ينظر فيها إلى المصالح الاجتماعية للامة لا للأفراد والله تعالى أعلم

(المسلسل الثامن عشر بالسماع في يوم العيد)

أخبرنا أبو محمد عبد الهادي العواد بداره بمدينة فاس اجازة في يوم عيد
الاضحي سنة ١٣١٨ قال حدثنا شيخنا الامام ابو عبد الله محمد بن علي
السنوسي الخطابي في يوم عيد الفطر بصدر بيته بزاوية العزبات سنة ١٢٧١

قراءة عليه ونحن نسبح قال رضي الله عنه حدثني به شيخنا البدر محمد بن عامر المعداني الفاسي بفاس قال أخبرني به الشيخ أبو عبد الله محمد بن قاسم جسوس ح وحدثني به أبو إسحاق إبراهيم بن محمد الدباغ سماعا في يوم عيد قال حدثنا به أبو الحسن القاوجي سماعا في غير يوم عيد قال أرويه عن الشمس محمد صالح السباعي في يوم عيد عن أبي عبد الله محمد الأمين كذلك ح وحدثناه الشيخ أبو شعيب الدكالي حفظه الله تعالى بداره برباط الفتح في يوم عيد الفطر سنة ١٣٢٤ قال حدثنا به الشيخ سليم البشري في يوم عيد عن أحمد مئة الله الأزهري عن الأمير وهو يرويه عن أبي الحسن علي بن العربي السقاط الفاسي قال هو وجسوس السابق حدثنا أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن الفاسي أخبرنا أبو سالم العياشي حدثنا أبو مهدي عيسى الشعالبي سماعا في يوم عيد الفطر ح وقال الشيخ السنوسي وحدثني به شيخنا أبو الفيض حمدون بن الحاج السلمي الفاسي في يوم عيد أخبرنا أبو عبد الله محمد التاودي ابن سودة كذلك أخبرنا أحمد بن عبد العزيز المالكي السجلماسي كذلك أخبرنا الشمس محمد بن أبي البقاء العجيمي ح ويرويه ابن الحاج عن طاهر سنبل وعبد الملك القلامي (١) الأول عن عارف فتني والثاني عن عبد القادر كدك زاده المفتي بككة ح وحدثني به عمي أبو جيدة سماعا في يوم عيد الاضحى سنة ١٣١٨ بحله من زاويتنا الفاسية أعزها الله بالعلم والعبادة قال حدثنا به الشيخ عبد الغني الدهلوي سماعا في غير يوم عيد حدثنا به الشيخ عابد السندي كذلك سمعته من عمي محمد حسين في يوم عيد الفطر سمعت والدي محمد مراد كذلك سمعت محمد هاشم السندي سمعت عبد القادر المفتي ح ورواه محمد الأمير عن النور علي المدوي الصعدي عن محمد بن أحمد عقيلة وهو ومحمد بن أبي البقاء العجيمي وعارف فتني وعبد القادر كدك

(١) ذكر روايته عنهما الشيخ فالح الطاهري في حسن الوفا انظر (ص ٣)

زاده المفتي قالوا حدثناه الشيخ ابو البقاء وابو الاسرار حسن بن علي
 المعجمي سماعا في يوم عيد الابن عقيلة قال اجازة بين العيدين وهو قال
 حدثني به ابو مهدي عيسى بن احمد الثعالبي ومحمد بن سليمان الروداني سماعا
 في يوم العيد قالوا حدثنا علي بن محمد بن عبد الرحمان الاجهوري وشهاب
 الدين احمد بن محمد الحفاجي سماعا عليهما واجازة في يوم عيد اوبين العيدين
 حدثنا الشيخان المسندان السراج عمر بن ألباي (١) والبدري حسن الكرخي
 ح وحدثني ابو الانوار محمد بن جعفر وابو المكارم عبد الكبير الكتانيان
 سماعا منهما في يوم عيد الفطر سنة ١٨ قالوا حدثنا به الشيخ محمد بن علي
 الحبشي الاسكندر في سماعا بمدينة فاس حدثنا محمد بن ابراهيم السلوي
 الفاسي بمدينة فاس حدثنا محمد صالح بن خير الله الرضوي البخاري بمدينة
 فاس ثنا رفيع الدين بن شمس الدين القادري القندهاري في يوم عيد ثنا
 محمد بن عبد الله السجلماسي المدني في يوم عيد حدثنا عبد الله بن سالم البصري
 في يوم عيد قال هو والمعجمي ايضا حدثنا محمد بن علاء الدين البابلي في
 يوم عيد عن سالم بن احمد السنهوري كذلك ح وقال ابو مهدي عيسى الثعالبي
 وحدثنا به ابراهيم الميموني في يوم عيد قال هو والسنهوري حدثنا به شمس
 الدين محمد بن عبد الرحمن العلقمي قال هو وابن ألباي والكرخي حدثنا الحافظ
 جلال الدين السيوطي سماعا في يوم عيد قال حدثنا الحافظ تقي الدين ابو الفضل
 محمد بن محمد الهاشمي المعروف بابن فهد سماعا عليه بالمسجد الحرام في يوم عيد
 الفطر بين الصلاة والخطبة قال أخبرنا الحافظ ابو حامد محمد بن عبد الله بن ظهيرة
 القرشي سماعا عليه في يوم عيد الفطر انا ابو عبد الله بن عبد المعطي الانصاري المدني
 في يوم عيد انا الحافظ ابو عمرو عثمان بن محمد التوزري سماعا عليه في يوم عيد الفطر
 انا ابو الحسن علي بن هبة الله بن بنت الجيزي سماعا عليه في يوم عيد الفطر انا الحافظ

ابو طاهر الساني سماعا عليه في يوم عيد انا ابو محمد عبد الله بن علي الابنوسي ببغداد
في يوم عيد ح قال الجلال السيوطي وأخبرني عاليا بدرجتين ابو عبد الله محمد بن
مقبل الحلبي عن محمد بن احمد المقدسي انا الفخر بن البخاري انا ابو حفص بن طبرزد
انا ابو المواهب بن ملوك سماعا في يوم عيد قال كالا بنوسي أخبرنا القاضي
ابو الطيب الطبري في يوم عيد انا ابو احمد بن الغطريف يجران في يوم
عيد انا ابو علي الوراق في يوم عيد انا بشر بن عبد الله الاموي في يوم عيد
انا وكيع بن الجراح في يوم عيد ثنا بن جريج في يوم عيد انا عطاء بن ابي
رباح في يوم عيد ثنا ابن عباس في يوم عيد قال شهدت مع رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم وعلى آله يوم عيد فطار او اضحى فلما فرغ من الصلاة
أقبل علينا بوجهه فقال أيها الناس أقدم صبتهم خيرا فمن أحب أن ينصرف
فليتنصرف ومن شاء أن يقيم حتى يسمع الخطبة فليقم قال الحافظ جلال
الدين السيوطي غريب بهذا السياق وفي اسناده مقال اه اي من جهة ان
الاصوب عن عطاء ارسله حسبا ياتي وأما غرابة السياق فأكثر المسلسلات
كذلك وقد أخرجه ابو داود والنسائي وابن ماجه من حديث الفضل
ابن موسى الشيباني عن ابن جريج عن عطاء عن عبد الله بن السائب بدل
ابن عباس ولفظ ابي داود شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العيد
فلما قضى الصلاة قال انا نخطب فمن أحب أن يجلس للخطبة فليجلس ومن
أحب أن يذهب فليذهب ولفظ النسائي أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى العيد
قال من أحب أن ينصرف فليتنصرف ومن أحب أن يقيم للخطبة فليقم ولفظ
ابن ماجه حضرت العيد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بنا العيد ثم
قال قضينا الصلاة فمن أحب أن يجلس للخطبة فليجلس ومن أحب أن يذهب
فليذهب وقد صرح ابو داود والنسائي في سننهما بأنه مرسل ومدار
طرقه على ابن جريج وهو مدلس وللحديث طريقة اخرى مسلسلة من

حديث سعد بن ابى وقاص أغفلوها لشدة ضعفها؛ واعلم أنه قد شرعت صلاة
 العيدين شكرًا لله تعالى على إتمام الصوم وعلى العبادة الواقعة في عشرين ذي
 الحجة والأصل فيها الكتاب والسنة والاجماع أما الكتاب فقوله الله عز وجل
 (فصل لربك وانحر) المشهور في التفسير أن المراد بذلك صلاة العيد وأما
 السنة فثبت بالتواتر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله كان يصليها
 وانهقد اجماع المسلمين عليها وإنما اختلفوا في حكمها على ثلاثة أقوال الأول
 سنة مؤكدة وهو قول مالك وأكثر أصحاب الشافعي ثم اختلفوا إذا امتنع
 جميع الناس من فعلها قاتلهم الإمام عليها لأنها شعار ظاهر وقيل لا يقاتلون
 عليها وقال ابن رشد يأثم من تركها لغير عذر يبيح التخلف عن الجمعة؛ الثاني
 أنها واجبة على الأعيان وهو قول أبى حنيفة وابن حبيب من المالكية
 الثالث فرض كفاية وهو قول أحمد وحكاه الأصطخري من الشافعية واختاره
 جمع من المالكية كما لابن رشد في المقدمات وغيره وعلى أنها فرض كفاية
 فإن امتنع أهل البلد منها قاتلوا عليها كغيرها من فروض الكفاية واستدل
 القائلون بسنيتها بحجواب النبي صلى الله عليه وسلم للأعرابي الذي قال له
 هل علي غيرهن وهو قوله صلى الله عليه وسلم وعلى آله (لا إلا أن تطوع) وبقوله
 صلى الله عليه وسلم وعلى آله خمس صلوات كتبهن الله على العبد وبأنها
 صلاة ذات ركوع وسجود لم يشرع لها اذان فلم تكن واجبة كصلاة
 الاستسقاء والكسوف أما القائلون بالوجوب أو فرض الكفاية فاستدلوا
 بكونها المراد في قول الله عز وجل فصل لربك وانحر والامر يقتضي الوجوب
 وبأنها من اعلام الدين الظاهرة فكانت واجبة كالجمعة وبما غلبته صلى الله
 عليه وسلم على فعلها كما في الأحاديث الصحيحة وبأمره صلى الله عليه وسلم
 بالخروج إليها كما في حديث أمره صلى الله عليه وسلم أن يفتدوا إلى مصلاهم
 بعد أن أخبره الركب برؤية الهلال وهو حديث صحيح وثبت في الصحيح

من حديث ام عطية قالت أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نخرج في
 الفطر والاضحى العواتق والحيض وذوات الخدور فاما الحيض فيعتزلن
 الصلاة ويشهدن الخير ودعوة المسلمين فالامر بالخروج يقتضي الامر
 بالصلاة لمن لا عذر له بفحوي الخطاب والرجال اولى من النساء بذلك لان
 الخروج وسيلة اليها ووجوب الوسيلة يستلزم وجوب المتوسل اليه ومن
 الادلة على وجوبها انها مسقطه للجمعة اذا اتفقتا في يوم واحد كما ورد في
 بعض الآثار الصحيحة وروي ذلك عن ابن الزبير وعلي وبه قال عطاء واحمد
 وما ليس بواجب لا يسقط ما كان واجبا وبانها لو لم تجب لما وجب قتال
 تاركها كسائر السنن يحققه ان القتال عقوبة لا تتوجه الى تارك مندوب
 كالقتل والضرب وأجاب المجتهدون ومن وافقهم في القول بانها فرض كفاية
 عن حديث الاعرابي الذي استدلل به القائلون بكونها سنة بان الاعراب
 لا تلزمهم الجمعة لعدم الاستيطان فالعيد اولى او يقال انه كان قبل وجوبها وعن
 الحديث الاخر وهو قوله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات كتبهن الله على العبد
 بانه مخصوص بما ذكر على أنه انما صرح بوجوب الخمس وخصها بالذكر لانا كيدنا
 ووجوبها على الاعيان ووجوبها على الدوام في كل يوم وليلة وغيرها يجب
 نادر او العارض كصلاة الجنازة والمنذورة والصلاة المختارة فيها فلهذا يذكرها
 وعن قياسهم بانه لا يصح لان كونها ذات ركوع وسجود لا اثر له بدليل
 أن النوافل كلها فيها ركوع وسجود وهي غير واجبة فيجب حذف هذا الوصف
 لعدم اثره ثم ينقض قياسهم بصلاة الجنازة وينتقض على كل حال بالمنذورة
 واحتجوا على الحنفية وابن حبيب القائلين بوجوبها على الاعيان بانها لا يشرع
 لها اذان فلم تجب على الاعيان كصلاة الجنازة ولان الخبر الذي ذكره
 مالك ومن وافقه يقتضي نفي وجوب صلاة سوى الخمس وانما خولف بفعل
 النبي صلى الله عليه وسلم ومن صلى معه فيختصن كان مثلهم وبانها لو وجبت

علي الاعيان لوجبت خطبتها ووجب استماعها كالجمعة هذا ما يخص مالايسة
المذاهب واهل الاثر في حكم صلاة العيدين وأما الخطبة فليست واجبة باتفاق اهل
العلم (١) وهي سنة او مندوبة على خلاف بين ائمة المذاهب والقولان معا عند
المالكية ويشهد لعدم وجوبها حديثنا المسلسل الذي به افتتحنا فلو كانت
واجبة لوجب استماعها ولما خيروهم صلى الله عليه وسلم بين الجلوس لها وبين
الذهاب والحديث المذكور وكافة الاحاديث تدل على ان المشروع فيها
تأخيرها عن الصلاة وهو أمر متفق عليه بين علماء الامصار وائمة الفتوى
ولا خلاف بين الايسة فيه كما صرح به ابن قدامة وعباس وغيرهما لانها لم
تكن واجبة جعلت في وقت يتمكن من اراد تركها بخلاف خطبة الجمعة
واول من أخرها مروان بن الحكم وقيل معاوية وقيل زياد في مدة معاوية
والصحيح الاول وماروي من ان عمر وعثمان وابن الزبير قدموها لم يصح
كما صرح به ابن العربي وعباس وابن قدامة والعراقي وغيرهم قال ابن
قدامة ولا يعتد بخلاف بني أمية لانه مسبوق بالاجماع الذي كان قباهم
ومخالف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحيحة وقد أنكر عليهم
فعلمهم وعد بدعة ومخالفا للسنة انتهى روى الجماعة الا ابا داود عن ابن
عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر وعثمان كانوا يصلون العيدين
قبل الخطبة وفي الباب عن جابر عند البخاري ومسلم وعن ابن عباس
عند الجماعة الترمذي وعن انس عند البخاري ومسلم ورواه عن النبي صلى
الله عليه وسلم جماعة غيرهم وعليه فان قدمت على الصلاة فاختلفت انظار
الايسة في ذلك ففي مختصر المزني عن الشافعي ما يدل على عدم الاعتداد
بها وقال النووي في شرح المذهب ان ظاهر نص الشافعي انه لا يعتد بها

(١) لم يخالف في هذا الا بعض الخابلة في رواية عنهم ذكرها ابن عقيل وقد ردها ابن قدامة

قال وهو الصواب . وقال ابن قدامة في كتابيه المغني والشرح الكبير ان من خطب قبل الصلاة كان كمن لم يخطب لانه خطب في غير محل الخطبة اشبه ما لو خطب في الجمعة بعد الصلاة أما مذهب المالكية فاستحبوا اعادتها في الوقت لا غير ففي المختصر وشراحه عطفوا على المندوبات وأعيدتا ان قدمتا وقرب ذلك اي كالتقرب الذي يبين معه في الصلاة . ومقتضى هذا صحة الصلاة وهو الذي يشهد له حديث ابي سعيد انه خرج مع مروان حتى أتى المصل فاذامروان يجرد المنبر وهو يجرد نحو الصلاة ثم انصرف عنه ابو سعيد كما في صحيح مسلم قال شراحه انه انصرف عن المنبر الى محل الصلاة لانه خرج ولم يصل لما في البخاري من انه صلى معه وكلمه في الامر بعد الصلاة ولو كان يرى أن الصلاة لا تجزئ مع تقدم الخطبة لم يصل معه .

(المسلسل التاسع عشر بالسماع في يوم عاشوراء)

حدثني القاضي المعمر ابو العباس حميد بناني رحمه الله تعالى سمعا في يوم عاشوراء سنة ١٣١٩ حدثنا ابو الحسن علي بن ظاهر المدني في يوم عاشوراء بفاس حدثنا احمد منة الله المالكي في يوم عاشوراء بالمدينة المنورة عام زيارته ح وحدثنيه الشيخ ابو شعيب الدكالي في يوم عاشوراء برباط الفتح عام ١٣٤٣ قال حدثنيه الشيخ البلاوي بمصر في يوم عاشوراء قال حدثنا به منة الله المذكور في يوم عاشوراء ح وحدثني به ابو اسحاق ابراهيم الدباغ سمعا في غير يوم عاشوراء أخبرني به ابو الحسن القاوجي في غير يوم عاشوراء حدثنا ولي الله علي البخاري ومصطفى البو لافي سماعا منهما في يوم عاشوراء قالا ومنة الله حدثنا ابو عبد الله الامير في يوم عاشوراء أخبرنا ابو الحسن علي الصميدي عن ابن عقيلة عن ابي الاسرار حسن بن علي العجمي ح وحدثنيه عمي ابو جيدة سمعا في يوم عاشوراء سنة ١٣١٩ حدثنا الشيخ عبد الغني الدهاوي سمعا في غير يوم عاشوراء حدثنا الشيخ عابد الانصاري كذلك

عن عمه محمد حسين في يوم عاشوراء عن والده محمد مراد عز محمد هاشم
السندي عن الشيخ عبد القادر المفتي عن العجيجي كلهم في يوم
عاشوراء قال سمعت الشيخ ابراهيم الكوراني في يوم عاشوراء سمعت
الشيخ سلطان المزاحي سمعت احمد بن خليل السبكي كذلك وقال الامير
حدثنا احمد الجوهري في يوم عاشوراء عن عبد الله بن سالم البصري كذلك
قال هو والعجيجي اخبرنا محمد بن علاء الدين البابلي عن سالم السنهاوري
ح وسمعه الامير من علي السقاط الفاسي ببصر كما سمعه من عمر بن عبد
السلام التطواني كذلك كما سمعه من محمد بن عبد الرحمن الفاسي عن
ابي سالم العياشي عن ابراهيم الميموني وهو والسبكي والسنهاوري سمعوه
من نجم الدين محمد بن احمد الفيطي (١) قال سمعت امين الدين محمد بن
ابي الجود احمد بن عيسى النجار امام جامع النعمري في يوم عاشوراء عن الفخر
محمد بن محمد السيوطي بقراءة عثمان الديلمي (٢) عن ابي الفرج بن الشيخة
عن ابي الحسن علي بن اسماعيل بن قريش عن عبد العظيم المنذري عن
ابي حفص عمر بن محمد طبرزد البغدادي عن ابي بكر محمد بن عبد الباقي
الانصاري اخبرنا ابو محمد الحسن بن علي الجوهري انا ابو الحسن علي بن احمد
بن كيسان انا ابو يوسف يعقوب القاضي انا الربيع انا حماد بن زيد عن
غيلان بن جرير عن عبد الله بن معبد الزماني عن ابي قتادة الانصاري
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صيام يوم عاشوراء
اني اعتسب على الله ان يكفر السنة التي قبله حديث صحيح أما التسلسل
فقال ابن الطيب فيه انقطاع ما؛ والحديث انفرد بروايته مسلم فرواه عن يحيى

(١) ما ذكرنا من سند الامير عن السقاط الى الفيطي هو الصحيح وما وقع في مسلسل عاشوراء

للأمير الصغير كله تحليط فلا يعتمد .

(٢) وقع في بعض النسخ عن عثمان الديلمي والصواب ما ذكرنا

التميمي وقتيبة بن سعيد جميعا عن حماد به الى ابي قتادة بلفظ احتسب
باسقاط ابي ورواه عن محمد بن المشي ومحمد بن بشار عن محمد بن جعفر عن
شعبة عن غيلان به الى ابي قتادة وفيه وسئل عن صوم يوم عاشورا.
فقال يكفر السنة الماضية باسقاط احتسب واخرجه ابو داود عن سليمان
بن حرب ومسدد عن حماد به بلفظ المسلسل واخرجه ابو عيسى الترمذي
عن قتيبة بن سعيد واحمد بن عبد الصبي عن حماد مثله واخرجه ابن
ماجه عن احمد بن عبد الصبي بلفظه واخرجه باللفظ المذكور ابن حبان
في صحيحه واخرجه الطيالسي بلفظ اني لا احتسب ومعنى احتسب ارجو من
الله ان يجعل اجره او يبقني ثوابه ذخيرة عنده كفارة السنة الماضية واستشكل
بعضهم هذا بانه ورد في نفس الحديث ان صيام يوم عرفة يكفر السنة التي
قبله والسنة التي بعده فا الذي يكفره صيام يوم عاشورا. وأجيب بانه
يعطى حسنات ويرفع درجات وعوضا عن تكفير السيئات وقوله يوم عاشورا.
هو اليوم العاشر من محرم كما هو ظاهر الاحاديث ومقتضى الاشتقاق
والتسمية والاستعمال وقد ورد في صيام النبي صلى الله عليه وسلم وعلى
آله له وامره بصيامه عدة احاديث ومقتضاها ان قريشا كانت تصومه في
الجاهلية فكان النبي صلى الله عليه وسلم يصومه فلما قدم المدينة وجد
اليهود يصومونه صامه ايضا ورغب في صيامه وأمر من أذن في الناس ان
من كان أكل فليصم بقية يومه ومن لم يكن أكل فليصم وانهم كانوا
يصومون الصبيان الصغار ويذهبون بهم الى المسجد فيجعلون لهم اللعبة
من العن (١) فاذا بكى احدهم على الطعام اعطوه اياها حتى يتم صومهم

(١) قوله العن قال النووي الصوف وأحدها عنة وقيل لا يقال للصوف عن الا اذا كانت
مصبوغة انتهى والمراد اللعبة من الصوف كما هو مصرح به في الاحاديث لا للصوف وحدها وهو
اصل ما يغفل للصبيان عندنا من الملاهي والقرب على الطبول الا انهم تجاوزوا الحد الى الكبار والى الاسراف
والتبذير وخصوصا بفاس.

وانه لما فرض صيام شهر رمضان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا
اليوم لم يفرض عليكم صيامه وانا صائم فمن شاء صام ومن شاء فليفطروا
صلى الله عليه وسلم قال في السنة الاخيرة لئن عشت الى قابل لا صوم من
التاسع والعاشر فأت صلى الله عليه وسلم وعلى آله في تلك السنة وهذه
الاحاديث متفق عليها واكثرها يدل على ان صومه كان واجبا ثم نسخ
وفيه رد على من قال ببقاء فرضيته كما نقله القاضي عياض في الاكمال عن
بعض السلف ونقل ابن عبد البر الاجماع على عدم بقاء فرضيته وان ابن عمر
كان يكره قصده بالصوم الا اذا صادف صومه ثم انعقد الاجماع على تأكيد
استحبابه وذلك لاستمرار اهتمام النبي صلى الله عليه وسلم به حتى في عام
وفاته ولترغيبه فيه صلى الله عليه وسلم واخبره انه يكفر سنة قبله كما
يشهد له حديث المسائل الصحيح وانظر الفتح والاكمل والابن والاشوكاني
(تنبيه) لم يصح عنه صلى الله عليه وسلم فيما يفعل يوم عاشوراء الا
الصيام كما تقتضيه الاحاديث السابقة وحسنت التوسعة على العيال لحديث
من وضع على عياله في يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته واختلف
في هذا الحديث من الصحة الى الوضع والصواب انه حسن فقد اورد
ابن الجوزي في الموضوعات وقال الزركشي لا يثبت لا كن قال الجلال
السيوطي أخرجه البيهقي في الشعب من حديث ابي سعيد الخدري وابي
هريرة وابن مسعود وجابر رضي الله عنهم وقال اسانيد كاهن ضعيفة
ولا كن اذا ضم بعضها الى بعض افادت قوة وقال الحافظ ابو الفضل العراقي
في اماليه حديث ابي هريرة هذا ورد من طرق صحح بعضها ابو الفضل ابن
ناصر وقال واورده ابن الجوزي في الموضوعات من طريق سليمان بن ابي
عبد الله عنه وقال سليمان مجهول لا كن ذكره ابن حبان في الثقات فالحديث
حسن وله طرق عن جابر على شرط مسلم أخرجه ابن عبد البر في الاستذكار

من رواية ابي الزبير عنه وهي اصح طرقه وورد ايضا من حديث ابن عمر
وأخرجه الدارقطني في الافراد موقوعا على ابن عمر قل الحافظ العراقي
وقد جمعت طرقه في جزئه انتهى وقد لحص الخبر المذكور جلال الدين السيوطي
في التعقيب على الموضوعات فانظره وانظر الدآلي المصنوعة في الاحاديث
الموضوعة له فقد أطل فيه اما الاكتحال ولبس الجليد وغير ذلك من
انواع التجميل فكله مما ابتدعه ملاعنة بني امية فرحا فقتل سيدنا الحسين
الشهيد نفسي له الفداء وعليه وعلى ابيه ازكى الصلاة والسلام والاثار
الواردة في ذلك موضوعة لاتروى عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا يعتد
علي شي منها وكذلك بقية الحاصل التي تذكر في كتب الفقهاء ونظمها
كثير من لاعلم له بالسنة ولهذا قال علي الاجهوري :

ولم يرد من ذاسوى الصوم كذا توسعة وغير هذا انتبذا

واما ما يفعله بعض بدو العرب عند ثامن النياحة والندب ايام عاشوراء على المسمى
عاشور وكذا ايقاد النار التي يسمونها بالشعالة عند طلوع فجر يوم عاشوراء
والقاء شبح من الكتان والقش مكفنا فيها وبعضهم يسميه باليزيد فكل
ذلك من بقايا آثار بني عبيد من الرافضة لان كل العرب الذين ببادية المغرب
هم الذين سرحوهم من صعيد مصر الى المغرب ليكتسحوه انتقاما من
اهله لما رفضوا دعوتهم الرافضية وتمسكوا بمذهب اهل السنة فنتقلوا معهم
جرائمهم التي افسدوا بها اخلاق اهل المغرب وعوائدهم واغتهم العربية
الصحيحة وما زالت بعض الفرق منهم على عقيدتهم الفاسدة من الحلول
والزندقة والاباحة كفرقة الشراقة التي كانت ادعت الوهية الشيخ ابي
العباس احمد بن يوسف الملياني وكان قاتلهم رحمه الله عليها كما في أسرة المحاسن
وغيرها وكفرقة العكاكرة التي كانت ظهرت في احواز العائرة وما
بعدها وهي التي الف فيها ابو علي اليوسي رسالته المشهورة وكالفرقة

المعروفة اليوم بالبضاضوه واصحابها من احوال مليانه من الجزائر وليتهم التي يختلطون فيها رجالا ونساء في الظلام مشهورة فقد كانوا يقيمونها بقبيلة اولاد عيسى حيث جمهورهم الى الآن لا كنهم تركوها اليوم لما كثر اختلاط الناس بهم .

(المسلسل المشرون بقول كل راو اتي أحبك فقل اللهم أعني على شكرك وذكرك الحديث) أخبرنا الشيخ فالح الظاهري فيما كتب به الي من المدينة المنورة قال أخبرنا شيخنا الاستاذ الحافظ يعني محمد بن علي السنوسي قال انا عبد الحفيظ العجمي انا محمد بن عبد الغفور السندي انا عابد ابن علي النمرسي البرلسي (بضم الباء والراء واللام المشددة) انا محمد البهوتي الحنبلي عن الممر عبد الرحمان البهوتي انا الحافظ نجم الدين الغيطي ح وحدثنا ابو اسحاق الدباغ وقال لي اني أحبك فقل انا ابو المحاسن القوافي وقال لي اني أحبك فقل قال لي الشيخ عابد كذلك ح وقال لي عمي ابو جيدة اني أحبك فقل فقد قال الشيخ عبد الغني كذلك حدثنا عابد السندي وقال لي اني أحبك فقل قال لي السيد احمد بن سليمان الهجام قال لي (١) عبد الخالق بن ابي بكر المزجاجي قال لي يحيى بن عمر مقبول الاهدل قال لي عبد الله بن سالم البصري قال لي محمد بن علاء الدين البابلي قال لي سالم السنهوري قال لي محمد بن عبد الرحمان العلقمي ح وقال لي الشيخ ابو شعيب الدكالي اني احبك فقل قال علي الصالح قال لي منة الله الازهري قال لي محمد الامير قال لي علي السقاط قال عبد السلام التطواني قال محمد الفاسي قال لي ابو سالم العياشي قال لي يس المحلي قل هو والغيطي والعلقمي انا الحافظ جلال الدين السيوطي انا ابو الطيب احمد بن محمد الحجازي الاديب سماعا انا قاضي القضاة مجد الدين اسماعيل بن ابراهيم الحنفي انا الحافظ

(١) اختلاف صيغ الاداء من الثفتن في التعبير ولا فكل راو يقول اني أحبك فقل .

ابو سعيد العلوي أنا احمد بن محمد الازموي انا عبد الرحمان بن مكي ح
وقال ابو سالم العياشي أنا عبد القادر الحلبي انا والدي جلال الدين انا
والدي شمس الدين انا عبد الحق السنباطي انا ابن اسد انا شمس محمد بن
الجزري انا ابو بكر بن المحب وعيسى بن المطعم عن ابي الفضل الممداني
قال هو وابن مكي انا ابو طاهر السلفي انا محمد بن عبد الكريم انا ابو علي
ابن شاذان ح وقال السلفي انا عبد السلام الانصاري انا عبد الرحمان الحراني
قال وابن شاذان انا احمد بن سليمان النجاد انا ابو بكر بن ابي الدنيا حدثنا
الحسن بن عبد العزيز حدثنا عمر بن مسلم حدثنا الحكم بن عبيدة حدثنا حيوة
ابن شريح حدثنا عقبة ابن مسلم عن ابي عبد الرحمان الحلبي عن الصنائجي
عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا معاذ انا أحبك فقل اللهم أعني على شكرك وذكرك وحسن عبادتك
قال الصنائجي قال لي معاذ انا أحبك فقل لها كذا قال كل واحد الى ان
وصل اليها وهو صحيح متنا وتسلسلا كما صرح به السخاوي وغيره وقد
رويناه بسند صحيح في سنن ابي داود والنسائي بلفظ يا معاذ والله انا
أحبك وأوصيك يا معاذ لا تدعن في دبر كل صلاة تقول اللهم أعني على
ذكرك وشكرك وحسن عبادتك فزاد فيه في دبر كل صلاة وزيادة الثقة
مقبولة وقد أخرجه ايضا كذلك احمد وابن حبان والحاكم في صحيحيهما
وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين وأخرجه ابن خزيمة وزاد على
ما عندهم كما في الحصن الحصين لابن الجزري اللهم اغفر لي خطيائي وعجري
اللهم اهديني لصالح الاعمال والاخلاق لا يهديني لصالحها الا انت ولا يصرف
سيئتها الا انت وفي رواية لابن خزيمة ايضا ذكرها ابن الجزري في الحصن
الكبير اللهم اغفر خطاياي وذنوبي كلها اللهم أنعمشني وأحييني وارزقني واهدني
لصالح الاعمال والاخلاق انه لا يهدي لصالحها ولا يصرف سيئها الا انت

ونسبها لابن ابي شيبة والاعبراني وابن السني قال شارح الحصن وذكره
ابن القيم من رواية الحاكم عن ابي ايوب وقال صاحب التهذيب بعد ذكر
رواية ابن السني مانصه ورواه الحاكم في المستدرک من حديث ابي ايوب
ورواه الخوارزمي في دعوات النبي صلى الله عليه وسلم وزاد فيه سمعت
نبيكم يحلف ولا يستثني يقول لا يقول احد هذا الدعاء ليلا ولا نهارا
الا كان مومنا خالصا مغفورا له قال وفي معجم الطبراني هذا السياق
انتهى كلام شارح الحصن (قلت) المذكور بعد الصلاة من الامور المشروعة
الثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم فعله والترغيب فيه وقد وردت عدة
احاديث في بيان ما يقال من الاذكار والتحديد لاعدادها فينبغي للمرء
ان يقدم مادلت الاحاديث على المبادرة فية كذا صلى فليقرأ أو ليقول وما
اشار الى المبادرة كقوله دبر الصلاة او عقب الصلاة وينظر ما كان دليله
صحيحا فليقدمه على غيره وكذلك ينبغي ان لا يزيد على الاعداد الواردة
في الاستغفار والتسبيح والتحميد والتكبير وغيرها لان لتلك الاعداد
حكمة خاصة ولا يعدل عن الالفاظ النبوية الى غيرها للتعب بتلك
الالفاظ الشريفة ولان العدول الى غيرها لا يتحقق معه الامتثال ولان الفضل
الوارد هو مرتب على تلك الالفاظ والدعوات الواردة عن النبي صلى
الله عليه وسلم بالفاظها المحفوظة في كتب الحديث لاعلى غيرها فن استبدلها
لم ينل الاجر الوارد فيها ولما في ذلك من التقدم بين يدي الله ورسوله
لان الاذكار الموقته وفضائلها انما تنال من النبوة بوحي من الله تعالى بل
قال ابو بكر بن العربي في الاحكام عند قوله تعالى والله الاسماء الحسنى
فادعوه بها مانصه ولا يدعون احد منكم الا بما في الكتب الخمسة وهي
كتاب البخاري ومسلم والترمذي وابي داود والنسائي فهذه الكتب
هي بدء الاسلام وقد دخل فيها ما في الموطا الذي هو اصل التصانيف وذكروا

سواها ولا يقولن احد اختار دعاء كذا فان الله قد اختار له وارسل بذلك الى الخلق رسوله انتهى ونقل الحافظ ابو زيد الفاسي في ازهار البستان والحقق ابن زكري في شرح المشيشية من جواب للجد ابي السعود عبد القادر الفاسي مانصه لا يعمد احد الى ذكر او دعاء يخرعه ويرتب عليه ثوابا واجرا اخرويا فان ذلك انما يكون بتوقيف من النبوة انتهى وهذا في مطلق الاذكار فكيف بالاذكار الموقفة كالاذكار عقب الصلاة .

(المسلسل الواحد والعشرون بقل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم)

قرأت على عمي ابي جيدة فقلت أعوذ بالله السميع العليم فقال لي قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم فاني قرأت على الشيخ عبد الغني الدهلوي فقلت أعوذ بالله السميع العليم فقال قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم قرأت على عابد الانصاري قرأت على عمي محمد حسين قرأت على ابي محمد مراد قرأت على محمد هاشم السندي قرأت على عبد القادر المفتي قرأت على حسن العجيمي قرأت على احمد الخفاجي قرأت على البرهان العلقمي قرأت على الجلال السيوطي قرأت على الحافظ ابن حجر قرأت على الكمال احمد بن عبد الحق قرأت على ابي الحجاج المزني قرأت على الفخر ابن البخاري قرأت على محمد بن سعيد بن محمد بن فرخزاد (١) الفرخزادي قرأت على ابي اسحاق ابراهيم بن محمد الشعلبي قرأت على ابي الفضل محمد بن جعفر الخزاغي قرأت على ابي الحسين عبد الرحمن بن محمد بالبصرة قرأت على ابي محمد عبد الله بن عجلان الزنجاني قرأت على ابي عثمان اسماعيل بن ابراهيم الاهوازي قرأت على محمد بن عبد الله بن بسطام قرأت على روح بن عبد المؤمن قرأت على يعقوب الحضرمي قرأت على ابن ابي المنذر قرأت على عاصم

(١) بفتح الفاء وسكون الراء وفتح الحاء والزاي المدودة بعدها دال وهو لفظ فارسي

قرأت علي زر بن حبيش فلقد قرأت على عبد الله بن مسعود فلقد قرأت
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أعوذ بالله السميع العليم فقال لي
 يا ابن ام مبعذل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ها كذا أقرأنيه جبريل عن
 القلم عن اللوح المحفوظ ها ذا هو الصحيح في هذا الحديث كما أخرجه
 الشعبي والواحدي في التفسير عن ابن مسعود ووقع في حصر الشارد
 حذف اسم الجلالة من قوله أعوذ بالله السميع العليم وهو تصحيف لا غير
 او جهل بالمروي وقد بين ابو نعيم اسناد هذا الحديث وقول ابن
 مردويه انه ضعيف الا ان طرقه قد تقوت بتعددتها كما لغير واحد
 وقوله فيه قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هو الذي عليه الجمهور
 ولتضفر الروايات على انه صلى الله عليه وسلم كان يستعيز كذلك الا انه
 أخرج ابو داود والبيهقي عن عائشة رضي الله عنها في ذكر الافك قالت
 جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وكشف علي وجهه وقال أعوذ بالله
 السميع العليم من الشيطان الرجيم ان الذين جاءوا بالافك الآية وأخرج
 احمد وابوداود والترمذي والنسائي عن ابي سعيد الخدري ان النبي صلى الله
 عليه وسلم كان اذا قام الى الصلاة كبر ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك
 وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك ثم يقول لا اله الا الله ثلاثا ثم
 يقول الله أكبر كبيرا ثلاثا ثم يقول أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان
 الرجيم من همزه ونفخه ونفثه هذا لفظ ابي داود والترمذي وقد دخل
 حديث بعضهما في بعض وقال الامام احمد في رواية عنه ان القاري يقول
 أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ان الله هو السميع العليم وانظر وجهها في
 كتاب اغاثة الالفان لابن القيم (ص ٥٢ ج ١) والاصل في مشروعية
 الاستعاذة قول الله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم
 والامر فيها للندب عند الجمهور وروي عن عطاء والشوري الوجوب لكل

قراءة وصلاة مجتلا الامر على الوجوب نظرا الى انه حقيقة فيه الا انه
رد بما هو مفصل في كتب الخلاف ثم اختلفوا فذهب الثوري وابن راهويه
وابو حنيفة واحمد والشافعي في احد قوليه الى ان محله في الصلاة بعد دعاء
الاستفتاح وقبل القراءة في الركعة الاولى فقط وذهب الحسن وعطاء
وابن سيرين والنخعي والشافعي في القول الاخر الى انه يشرع في كل
ركعة لان الامر معاق على شرط فيتكرر بتكرره كما في قوله تعالى
وان كنتم جنبا فاطهروا ورد بان الاحاديث الواردة عن النبي صلى الله
عليه وسلم ليس فيها الا انه كان يفعل ذلك في الركعة الاولى فقط ففعل
النبي هو المقدم والاحوط الاختصار على ماوردت به السنة لان اقوال
وافعال الصلاة توقيفية ولا مجال للرأي والاجتهاد فيها اما مالك فقال
لايتعمد في الفريضة ويتعمد في النافلة وفي رواية في قيام رمضان ولعله
كان يرى ذلك خيفة اعتقاد وجوبه الذي قال به عطاء والثوري وله اسوة
في ذلك فقد اخرج ابن العربي في الاحكام بسنده الى عامر بن حذيفة
بن السيد قال لقد رأيت ابا بكر وعمر وما يضحيان عن اهلها خشية ان
يستن بها فهذا ملحظ مالك عندنا ولا يخفى ان مذهبه مبني على سد
الذرائع ولا يقال انه لم يبلغه عن النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله فقد
ذكر ابن العربي في الاحكام انه كان في نفسه يقرأ دعاء الاستفتاح الوارد
في حديث ابي سعيد المتقدم ومن جملته الاستعاذة فلو لم يبلغه ماتعبد الله
به وقول فقهاء المذهب انه مكروه من ابشع مايسمح لانه لايقال لشيء
فعله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى آله انه مكروه وبعد ماورد ابن العربي
هذا القول قال ما احقنا بالاعتقاد برسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك
لولا غلبة العامة على الحق وتعلق من اخذ بظاهر المدونة بما كان في المدينة
من العمل ولم يشب عندنا ان احدا من ائمة الامة ترك الاستعاذة وهو امر

يفعل سرا فكيف يعرف جهرا انتهى وهو صادق فيما قال والاولى للالهكي قوله تبعا للسنة وقد كان جماعة من متأخري الاندلسيين يقولون نحن على مذهب الفقهاء في احكام الحلال والحرام وعلى مذهب اهل الحديث في السنن والاداب نقله المواق في سنن المهتدين وايده من بعده بل قال ابو زيد الفاسي في الاقنوم عند ذكر علم الاصول مانصه .

فان يكن مكلف مقلدا	بلغه حديث ضعف اسندا
الى رسول الله صلى الله عليه	عليه قد عارض ما ابداه
قول امام وهو ليس يعرف	دليل ذلك القول حيث يوصف
أخذ بالضعيف من حديث	ويترك القول من المبحوث
اما اذا صح فلا سبيل	لقول غيره ولا عدول

الى ان قال :

ولا يجوز ترك آي او خبر صح لقول صاحب اوذي نظر (تحميم) قد أبدي العلماء وجوها لافتح القراءة بالاستعاذة فنن مكثر ومن مقل وأجمع ما رأيت في هذا المعنى ما ذكره الامام ابن القيم عليه الرحمة في كتابه اغاثة الالهفان فنها ان القرآن شفاء لما في الصدور يذهب بما يلقيه الشيطان فيها من الوسوس والشهوات والارادات الفاسدة فهو دواء لما اصره فيها الشيطان فامر ان يطرد مادة الداء ويخلى منها القلب ليصادف الدواء محلا خاليا فيتمكن منه ويؤثر فيه فيجبي هذا الدواء الشافي الى القلب قد خلا من مزاحم ومضاد له فينجع فيه ومنها ان القرآن مادة الهدى والعلم والخير في القلب كما ان الماء مادة النبات والشيطان نار يحرق النبات اولافاولا فكلمها احسن نبات الخير في القلب سعي في افساده واحراقه فأمر أن يستعين بالله عز وجل منه لئلا يفسد عليه ما يحصل له بالقرآن والفرق بين هذا الوجه والذي قبله ان الاستعاذة في الوجه الاول

لأجل حصول فائدة القرآن وفي الوجه الثاني لأجل بقائها وحفظها واثباتها
وكان من قال ان الاستعاذة بعد القراءة لاحظ هذا المعنى وهو لعمري
الله ملحظ جيد الا ان السنة وآثار الصحابة انما جاءت بالاستعاذة قبل
الشروع في القراءة وهو قول جمهور الامة من السلف والخلف وهو محل
للأميرين ومنها ان الملائكة تدنو من قارئ القرآن وتستمع لقراءته كما
في حديث السيد ابن حضير لما كان يقرأ ورأى مثل الظلة فيها مثل المصابيح
فقال عليه السلام تلك الملائكة والشیطان ضد الملك وعدوه فامر القارئ
ان يطلب من الله مبادعة عدوه عنه حتى يحضره خاصة ملائكته فهذه
منزلة لا يجتمع فيها الملائكة والشیاطين ومنها ان الشيطان يحلب على القارئ
بخیله ورجله حتى يشغله عن المقصود بالقرآن وهو تدبره وتفهمه ومعرفة
ما اراد به المتكلم به سبحانه فيحرص بجهده على ان يحول بين قلبه وبين
مقصود القرآن فلا يكمل انتفاع القارئ به فامر عند الشروع ان يستعيذ
بالله عز وجل منه ومنها أن القارئ مناجي الله تعالى بكلامه والله تعالى اشد
اذنًا للقارئ الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة الى قينته والشیطان
انما قراءته الشمر والغناء فأمر القارئ ان يطرده بالاستعاذة عند مناجاته لله تعالى
واستماع الرب قراءته ومنها ان الله تعالى اخبر انه ما ارسل من رسول ولا نبي الا
اذا تمنى ألقى الشيطان في امنيه والسلف كلهم على ان المعنى اذا
تلى ألقى الشيطان في تلاوته قال الشاعر في عثمان .

تمني كتاب الله اول ليله وآخره لاقى حمام المقادر

فاذا كان هذا فعله مع الرسل عليهم السلام فكيف بغيرهم ولهذا يفلط
القارئ تارة ويخبط عليه القراءة ويشوشها عليه فيخبط عليه لسانه او
يشوش عليه فهمه وقلبه فاذا حضر عند القراءة لم يعدم منه القارئ هذا
او هذا فربما جمعه فكل من اهم الامور استعاذته بالله منه ومنها ان الشيطان

حرص ما يكون علي الانسان عند ما بهم بالخير او يدخل فيه فهو يشتد عليه حيثئذ لية طعمه عنه وفي الصحيح عنه صلى الله تعالى عليه وسلم وعلي له ان شيطاناً اتفقت علي البارحة فأراد أن يقطع علي صلاتي الحديث وكذا كان الفعل انفع للعبد واحب الي الله تعالى كان اعتراض الشيطان له اكثر وفي مسند الامام احمد من حديث سبرة ابن ابي الفاكة انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم وعلي آله يقول ان الشيطان قعد لابن آدم باطرفة فقدم له بطريق الاسلام فقال أنسلم وتذر دينك ، دين آبائك فعمصاه فاسلم ثم قعد له بطريق الهجرة فقال أتهاجر وتذر ارضك وسماك وإنما مثل المهاجر كالغرس في الطول فعمصاه وهاجر ثم قعد له بطريق الجهاد وهو جهل النفس والمال فقاتل تقاتل فتقتل فتتكبح المرأة ويقسم المال فالشيطان بالرصيد للانسان علي طريق كل خير وقال منصور عن مجاهد رحمه الله ما من رفقة تخرج من ملة الا جهز معهم ابليس مثل عدتهم رواه ابن ابي حاتم في تفسيره فهو بالرصد والاسيا عند قراءة القرآن فامر سبحانه العبد ان يحارب عدوه الذي يقطع عليه الطريق ويستعين بالله تعالى منه اولاً ثم ياخذ في السير كما ان المسافر اذا عرض له قاطع طريق اشتغل بدفعه ثم اندفع في سيره ومنها ان الاستعاذة قبل القراءة عنوان واعلام بان المأني به بعدها القرآن ولهذا لم تشرع الاستعاذة بين يدي كلام غيره بل الاستعاذة مقدمة وتنبيه السامع ان الذي ياتي بعدها هو التلاوة فاذا سمع السامع الاستعاذة استعد لاستماع كلام الله تعالى ثم شرع ذلك القاري وان كان وحده لما ذكرنا من الحكيم وغيرها فهذه بعض فوائد الاستعاذة والله الموفق وبه الاستعاذة .

(المسلسل الثاني والعشرون بالسؤال عن السن)

سألت عمي ابا جيدة عن سنه فقال لي أقبل علي شأنك فاني سألت الشيخ عبد الغني الدهاوي عن سنه فقال لي أقبل علي شأنك سألت عابد السندي

سألت عبد الرزاق البكري صاحب القطيع سألت عبد الحاق بن ابي بكر
 المزجاجي سألت محمد طاهر بن ابراهيم الكردي سألت عبد الله بن سالم
 البصري سألت عيسى الثعالبي سألت عليا الازهري سألت البرهان ابراهيم
 العلقي سألت الشرف عبد الحق السنباطي سألت شهاب الدين احمد بن
 حجر الحافظ سألت عمر بن محمد بن احمد بن سليمان سألت ابا القاسم عبد
 الرحمن بن مكي سألت ابا طاهر السلفي سألت ابا الفتح بن زيان سألت عليا بن
 محمد انايان سألت ابا اسماعيل الترمذي سألت بعض اصحاب الشافعي عن سنه
 فقال لي أقبل على شأنك فإني سألت الشافعي عن سنه فقال لي فقال لي قبل على
 شأنك فإني سألت مالك بن انس عن سنه فقال أقبل على شأنك وقال ليس
 من المروءة اخبار الرجل عن سنه ان كان صغيرا استحقروه وان كان كبيرا
 استهزموه قالوا ان قول مالك هذا رواه جمع منهم ابو الحسن محمد بن
 علي الازدي والمراد ببعض اصحاب الشافعي هو ابو يعقوب كما ورد مصرحا
 به في مسلسلات الشرف ابن هصرون وفي الجزء الاول من فوائد ابي الحسن
 الحلبي وغيرها لاكن ذكر ابو بكر النيسابوري ان الذي سأل الشافعي
 هو صاحبه المزني ولا يبعد سؤالهما معا عنه وقد أسند الشافعي في رواية
 اخرى عن مالك عن ربيعة والاول أشهر وقد نظمه بعضهم بقوله :

احفظ لسانك لاتبح بثلاثة سن ومال ما استطعت ومذهب
 فعلى الثلاثة تبلى بثلاثة بكفر وبحاسد ومكذب
 والمكفر راجع للمذهب الحاسد للمال والمكذب للسن وأخذ ابو حفص
 الفاسي فقال

المروءة يسأل دائما عن سنه والرأي والمال المسود من يسود
 فاذا سئلت فلا تجب عن واحد خوف المكذب والمكفر والحسود
 (قلت) اذا انتفت العلة التي أبدأها مالك رحمه الله لم يبق مانع من

الحواب عن السؤال لما ينبغي عليه من الفائدة فان معرفة تاريخ مواليد الرواة هو فن مهم في علوم الحديث به يعرف اتصال الحديث وانقطاعه وقد ادعى قوم الرواية عن قوم فنظر في التاريخ فظهر انهم زعموا الرواية عنهم بعد وفاتهم بسنتين قال حفص بن غياث القاضي اذا اتهمتم الشيخ فاسبوه بالسنتين يعني سنه وسن من كتب عنه وقال سفيان الثوري لما استعمل قوم الكذب استعملنا لهم التاريخ وقد أشبع علماء الحديث الكلام على هذا المعنى في مؤلفاتهم انظر التقريب والتدريب للنووي والسيوطي (ص ٢٥٤)

(المسلسل الثالث والعشرون بالسؤال عن الاسم وتوابعه)

المسلسل السابق فيه الاختصار على سؤال التلميذ شيخه عن سنه لا غير اما هذا ففيه السؤال عن الاسم والكنية والنسب والبلد والمنزل ثم الاخبار بحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم لانس حين لقيه أكثر من الاصدقاء فانكم شفعا بمعضك لبعض ولم تحصل لي رواية هذا المسلسل بشرطه وانما أرويه بالاجازة وسمعت لفظ الحديث من شيخنا الوالد ولم تحصل له روايته هو ايضا بشرطه وانما له فيه رواية فلنسقه عنه بسنده السابق الى محمد بن عبد الرحمن الفاسي صاحب المنهج البادية وهو رحمه الله قال فيها عند ذكر هذا المسلسل أخبرنا به ابو سالم العياشي أخبرنا ابو بكر السكتاني انا ابو القاسم بن محمد الدرعي عن محمد بن يعقوب عن محمد بن غازي عن محمد بن ابي القاسم السراج عن والده ابي القاسم عن والده ابي زكريا يعقوب قال لقيت ابا محمد بن مسلم القصري فسالني عن اسمي وكنيتي ونسبي وبلدي وامن أنزل فاخبرته بذلك قال لقيت ابا محمد عبد الله بن محمد بن هارون الطائي بتونس فسالني لقيت ابا القاسم بن الطليسان فسالني لقيت عبد الله بن احمد بن محمد بن علي اللخمي لقيت ابا بكر بن العربي الماعري

لقيت الشريف ابا القاسم علي بن ابراهيم بن العباس الحسيني المعروف بابن
الجن لقيت عبد الغفار بن عبد الواحد الازموي لقيت احمد بن علي
ابن فهد لقيت ابامسلم غالب بن علي بن محمد لقيت ابابكر محمد بن عيسى الحبلي
لقيت ابا عبد الله الحسين بن علي بن يزيد الرقاعي الموصلي لقيت هدية بن
خالد القيسي لقيت حماد بن زيد فسألني كما سألتك لقيت ثابت البناني فسألني كما
سألتك وقال لقيت انس بن مالك فسألني عن اسمي وكنتي ونسبي وبلدي واين
أنزل وقال لقيت النبي صلى الله عليه وسلم فسألني عن اسمي وكنتي ونسبي وبلدي
واين أنزل فأخبرته وقال يا أنس أكثر من الاصدقاء قال فانكم شفعا بمعضم لبعض
هذا الحديث أخرجه ابن النجار في تاريخه عن انس بلفظ استكثروا
من الاجوان فان لكل مومن شفاعة يوم القيامة وأخرجه ابو نعيم في
الحلية والحاكم في التاريخ عن انس ايضا بلفظ أكثروا من المعارف من
المومنين فان لكل مومن شفاعة عند الله يوم القيامة أما نوع التسلسل
فيشهد له ما أخرجه الترمذي وابن سعد في الطبقات والبخاري في التاريخ
عن يزيد بن نعمة الضبي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا آخى الرجل
الرجل فليسأله عن اسمه واسم ابيه ومن هو فانه اوصل للمودة وأخرج
البيهقي في الشعب عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال اذا أحببت رجلا فاسأله عن اسمه واسم ابيه فان كان غائبا حفظته
وان كان مريضا عدته وان مات شهدته وهذا فن من فنون علم الحديث
فان معرفة الاسم والبلد وتوابعهما مما يغتقر اليه حفاظ الحديث في مصنفاتهم
وتصرفاتهم لان بذلك يميز بين الاسمين المتفقين في اللفظ ولم يزل المشاركة
الى الآن على هذه فهما اجتمع شخصان لاسما اذا كان احدهما غريبا فاول
شيء يفعلونه ان يعرف الاول الثاني بنفسه ثم يسأله عن اسمه وبلده وتوابعهما
وبهذا يحصل التعارف والتعاون ومن هاهنا يتكون تاريخ الرجال أما

المغاربة فنذ كانوا وعنايتهم بهذا ضعيفة حتى ضاعت اخبار كثير من علمائهم وقد ذكروا في ترجمة ابي حامد العربي الفاسي صاحب المرأة انه كان شديد الاعتناء بالاخبار والوقائع وانه كان اذا لقي شخصا سأله عن اسمه ونسبه ومولده وبلده وقيد ذلك فوراً وانه كان يصف المغاربة بالاهمال ويقول قد ضاع في المغرب عدة افاضل بسبب عدم الاعتناء بالتاريخ وعبارته في طالعة المرأة: وقد وصفوا المغاربة بالاهمال ودفنهم فضلاً هم في قبر تراب واحمال فكيف فيهم من فاضل نبيه طوى ذكره عدم التنبيه فصار اسمه مهجوراً كان لم يكن شيئاً مذكوراً؛ وقد كنت منذ بداية الطلب معتنياً بهذا فكل من لقيته أسأله عن ما ذكر بل كنت اكتب الى نواحي الديار المشرقية اسأل من لي غرض في معرفة احواله حتى اجتمع لي من ذلك شيء كثير فاستعنت به عند جمع المعجم الذي طبعنا وقد كان وما زال البعض من الذين لم يذوقوا لذة العلم يسخرون مني لاجل ذلك ويقولون انني اضيع الوقت فيما لا نفع فيه ولا كنهم قوم لا يفقهون ونحن نسخر منهم كما يسخرون فاننا لم نشتغل بما ذكر وغيره لاجل الفائدة الدنيوية بل كان قصداً هو العلم لذاته اما النفع المادي فمع ضمانه الله تعالى له وكفالتة به فانه تعالى قد هيا له ابواباً كثيرة من اهمها وأعظمها العلم وبه يتوصل لكل شيء من امور الدين والدنيا والاخرة والمحروم من حرم حسن القصد وهب انه لا نفع لنا مادياً فيما نشتغل به فاننا من الوجهة الادبية لسنا بخاسرين وقد قال تعالى فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين .

(المسلسل الرابع والعشرون بالسؤال عن الاخلاص)

سألت عمي ابا جيدة عن الاخلاص فقال سألت الشيخ عبد الغني سألت الشيخ عابد السندي سألت صديق بن علي المزجاجي سألت محمد بن علاء الدين المزجاجي سألت الحسن بن علي العجيجي سألت احمد القشاشي سألت احمد

الشناوي سألت والدي ابا الحسن علي الشناوي سألت عبد الوهاب الشعراني
 سألت جلال الدين السيوطي سألت عائشة بنت جابر الله بن صالح الغابري
 سألت ابراهيم بن محمد بن صديق سألت ابا العباس الحجار سألت جعفر بن
 علي الهمداني سألت ابا القاسم بن بشكوال سألت القاضي ابا بكر بن العربي
 ح ووقع لنا من طريق صاحب المنح وهو الحسن العجيجي ايضا
 بروايته عن ابي المكارم محمد بن احمد بن يوسف الفايدي عن عمه ابي المعارف
 عبد الرحمن الفايدي عن ابي العباس احمد المنجور عن عبد الرحمان سقين عن
 محمد بن غازي عن محمد بن يحيى بن جابر الغساني المكتاسي عن احمد بن
 محمد بن الغماز البانسي التونسي عن ابي الربيع سليمان ابن سالم الكلاعي
 البانسي عن ابي بكر محمد بن حبيب عن ابي القاسم ابي بكر بن العربي وهو
 قال سألت اسماعيل بن محمد بن الفضل الاصبهاني سألت ابا بكر احمد بن
 علي بن خلف سألت عبد الرحمان الهادي (١) سألت علي بن سعيد الشفراءي
 واحمد بن زكرياء (٢) سألنا علي بن ابراهيم الشقيقي سألت محمد بن جعفر
 الخصاص سألت احمد بن يسار سألت ابا يعقوب الشروطي سألت احمد بن
 عثمان سألت احمد بن عطاء الجهمي سألت عبد الواحد بن زيد سألت الحسن
 البصري عن الاخلاص ما هو قال سألت حذيفة بن اليمان عن الاخلاص ما هو قال
 سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الاخلاص ما هو قال سألت جبريل عليه السلام
 عن الاخلاص ما هو قال سألت رب العزة جل جلاله عن الاخلاص ما هو قال هو
 سر من اسراري او دعته قلب من احببت من عبادي كذا وروناه ووقع في المنح
 بلفظ سر من سري استودعته قلب من احببت من عبادي واوردته كذلك

(١) كذا في المنح ووقع في حصر الشارد اليهقي بدل السهمي

(٢) وقع في حصر الشارد علي بن سعيد عن احمد بن زكرياء لاكن وقع التصريح في

المنح بان عبد الرحمان السهمي سألها ما وقولها سألنا علي ابن ابراهيم فانظره

ابن القيم في شرح منازل السائرين الا انه قال من احببته وهو حديث
 قدسي شريف اخرجه ابو القاسم بن الطيلسان في مسلسلاته وقال حديث
 غريب وقد ذكر في حصن الشارد ان اندارقطني صرح بان الجهيمي متروك
 وان الحسن لم يسمع من حذيفة بل مالفه اصلا والرازي عنه بجمع على
 ضعفه انتهى (قات) طعنهم في رواية الحسن البصري انما هو في روايته
 عن علي بن ابي طالب عليه السلام اما روايته عن حذيفة بن اليان فقد
 صرح جماعة بروايته عنه بل قال الحافظ ابو العباس احمد بن يوسف القاسي
 في المنهج العسافية انه كان مختصا به وعليه اعتمد وعلى ما تلقى منه
 عول واليه استند كما اخبر هو بذلك عن نفسه حين سئل وذكر ابو طالب
 المكي في كتاب العلم من القوت انه قيل له يا ابا سعيد انك تتكلم في هذا
 العلم بكلام لم نسمعه من احد غيرك فممن اخذت هذا العلم فقال رضي
 الله عنه من حذيفة بن اليان وقد وقع ذكر الاخلاص في غير ما آية وحديث
 قال تعالى (وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين) وقال (انا انزلنا
 اليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصا له الدين الا الله الدين الخالص) وقال
 (قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العلمين لا شريك له وبذلك
 أمرت وانا اول المسلمين) وفي الصحيح من حديث انس قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله ثلاث لا يغفل عليهن قلب مسلم اخلاص
 العمل لله ومناصحة ولاة الامر ولزوم جماعة المسلمين فان دعوتهم تحيط
 من ورائهم وقد قال الفضيل بن عياض في قوله تعالى ليلوكم ايكم احسن عملا
 هو اخلاصه واصوبه قالوا يا ابا علي فما الخلاصه واصوبه فقال ان العمل اذا
 كان خالصا ولم يكن صوابا لم يقبل واذا كان صوابا ولم يكن خالصا لم
 يقبل حتى يكون خالصا صوابا والخالص ان يكون لله والصواب ان يكون
 على السنة ثم قرأ (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك

بعبادة ربه احدا) وقال المفسرون في قوله تعالى (ومن احسن ديناً ممن
 اسلم وجهه لله وهو محسن) ان اسلام الوجه اخلاص القصد والعمل لله
 والاحسان فيه متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنته قال ابن القيم
 في مدارج السالكين وقد تنوعت عباراتهم في الاخلاص والقصد واحد
 فقل هو افراد الحق سبحانه بالقصد في العاعة والصدق التثقي من
 مطالعة النفس فالخاص لاريا له والصادق لا عجب له ولا يتم الاخلاص
 الا بالصدق ولا الصدق الا بالاخلاص ولا يتان الا بالصبر وقيل الاخلاص
 استواء اعمال العبد في المظاهر والباطن والرياء ان يكون ظاهره خيراً من
 باطنه والصدق في الاخلاص ان يكون باطنه اعمر من ظاهره ومن
 كلام الفضيل ترك العمل من اجل الناس رياء والعمل من اجل الناس
 شرك والاخلاص ان يعافيك الله منها وقيل سهل اي شيء اشد على
 النفس فقال الاخلاص لانه ليس لها فيه نصيب وقال بعضهم الاخلاص
 ان لا تطلب على عملك شاهداً غير الله ولا مجازياً سواه وقال ابو سليمان الداراني
 اذا اخلاص العبد انقطع عنه كثرة الوسوس والرياء وقال شيخ الاسلام
 الهروي في كتاب منازل السائرين الاخلاص تصفية العمل من كل
 شوب قال شارحه ابن القيم في مدارج السالكين اي لا يمازج عمله ما يشوبه
 من شوائب ارادات النفس اما طلب التزين في قلوب الخلق واما طلب
 مدحهم والمرب من ذمهم او طلب تعظيمهم او طلب اموالهم او خدمتهم
 ومحبتهم وقضائهم حوائجهم او غير ذلك من العمل والشوائب التي عقد
 متفرقاتها هو ارادة ما سوى الله تعالى بعمله كائن ما كان انتهى وهو على
 ثلاث درجات كما بينه في منازل السائرين الدرجة الاولى اخراج روية
 العمل عن العمل والخللاص من طلب العوض على العمل والنزول عن
 الرضاء بالعمل الدرجة الثانية الحجل من العمل مع بذل الجهود وتوفير

الجهود بالاحتماء من الشهود وروية العمل في نور التوفيق من عين الجود
الدرجة الثالثة اخلاص العمل بالخلاص من العلم تدعه
يسير سير العمل وتسير انت مشاهدا للحكم حرا من حق الرسم انتهى
وانظر شرح هذه الدرجات في مدارج السالكين (ص ٥٠ ج ٢) وبما
قررنا يتبين لك وجه كونه سرا من اسرار الله استودعه قلب من احب
من عباده ولهذا قال الجنيد انه سر بين الله وبين العبد لا يعلمه ملك فيكتبه
ولا شيطان فيفسده ولا هوى فيميله .

(السلسل الخامس والعشرون بقول كل راو يرحم الله فلانا لو
ادرك زماننا) اخبرني عمي ابو جيدة وخالي عبدالكبير سماعا وابو الحسن
علي بن ظاهر المدني اجازة قالوا اخبرنا الشيخ عبدالغني الدهلوي سماعا للاول
والثالث واجازة للثاني عن عابد السندي عن عمه محمد حسين عن ابيه محمد
مراد عن محمد هاشم السندي عن عبد القادر الصديقي عن حسن المعجمي
عن احمد العجل عن قطب الدين محمد بن احمد النهر والي عن احمد بن عبد
الغفار عن الحافظ السيوطي عن ام هاني بنت علي الهوزيني عن احمد بن
ظاهرة عن ابي سعيد العلاوي عن سليمان بن حمزة الحاكم عن جعفر بن علي
المعداني عن ابي طاهر السلفي عن احمد بن علي بن بدران عن ابي الحسين
محمد بن احمد الابنوسي عن محمد بن عبد الرحمن يعني ابن حسام الدين
الدينوري عن ابي بشر اسماعيل بن ابراهيم الحلواني عن علي بن عبد المومن
عن وكيع عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ام المؤمنين رضي الله
عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله ان من الشعر
حكمة قالت عائشة يرحم الله لبيد وهو الذي يقول :

ذهب الذين يعاش في اكنافهم * وبقيت في خلف كجلد الاجرب
يتأكلون خيانة مذمومة * ويعاب سائلهم وان لم يشغب

قال عروة قالت عائشة يرحم الله لبيد كيف لو ادرك زماننا هذا وقال هشام
يرحم الله عروة كيف لو ادرك زماننا هذا وها كذا قال كل واحد من الرواة
الى ان وصل الى شيوخنا الثلاثة فقالوا يرحم الله الشيخ عبد الغني كيف
لو ادرك زماننا هذا نحن نقول يرحم الله ابا جيدة وعبد الكبير وعلي
ان ظاهر كيف لو ادرك زماننا هذا وفي رواية رحم بدون يا هذا مسلسل
صحيح حسبما جزم به العلالي وتبعه السخاوي والسيوطي وقد اخرج
ابن منده وسعدان ابن نصر في الثاني من فوائده والابنوسي في جزء
له وابو طاهر السلفي وابو سعيد العلالي في مساللتها وابن فهد في المواهب
السنية والسيوطي في جواد المساللات كلهم من طريق وكيع عن هشام
بن عروة مسلسل بشرطه وقد تابع فيه وكيع عن هشام ابو ضمرة
اخرجه من طريقه ابن شاذان والسلفي في مساللتها وهو ايضا صحيح
التمسك كما للسخاوي ووقع لنا من رواية ابي عبد الله بن غازي كما في
كتابه التعليل برسوم اهل الاستناد بعد ذهاب اهل المنزل والناد ومن
رواية محمد بن عبد الرحمن الفاسي كما في كتابه المنح البادية كلاهما من
طريق السخاوي الا انه وقع في روايتهما اسقاط لفظ الحديث وتغيير في
البيت الثاني فلننسخه من طريق صاحب المنح البادية باسنادنا السابقة
اليه وبسنننا المذكور آنفا الى ابي الاسرار حسن بن علي العجمي كلاهما
عن ابي سالم العياشي زاد صاحب المنح بروايته عن ابي الجلال محمد بن عبد
الكريم الجزائري الاول عن الثهاب احمد القليوبي والثاني عن الحسن الدنجيبي
كلاهما عن شمس الدين محمد بن احمد الرملي وهو وابن غازي (بسند صاحب
المنح اليه) قالوا اخبرنا به الحافظ محمد بن عبد الرحمن السخاوي عن ابي
عبد الله بن محمد القرشي عن عبد الوهاب بن محمد الاسكندردي عن ابي
احمد ابراهيم بن محمد الطبري عن ابي الحسن علي بن هبة الله بن بنت

الجزيري عن ابي طاهر الساني عن ابي الحسن المبارك بن عبد الجبار البوصيري
عن ابي الفتح عبد الكريم بن محمد الحاهلي عن ابي بكر احمد بن ابراهيم
ابن شاذان البزار عن ابي بكر احمد بن محمد بن اسماعيل عن يعيش بن
الجهم عن ابي ضمرة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله
عنها انها كانت تتحمل بابيات لبيد بن ربيعة :

ذهب الذين يعاش في اكنافهم * وبقيت في خلف كجلد الاجرب
يتحدثون مخانة وملامة * ويعاب قائلهم وان لم يشغب
فقلت عائشة يرحم الله لبيد كيف لو ادرك زماننا هذا وها كذا قال كل
واحد من الرواة قال السخاوي ووقع لنا بدون تسلسل من حديث
ابي معاوية عن هشام وفي آخره وقالت عائشة ويح لبيد كيف لو بقي
الى هذا الزمان قال هشام قال ابي كيف لو بقيت عائشة الى هذا الزمان
وانقطع التسلسل وفيه وبقيت في نسل بدل خلف وفيه يتاكلون ملامة
ومخانة ووقع لنا بدون تسلسل من حديث مالك عن هشام بن عروة
ايضا كما اخرجه من طريقه الوزير بن ابي الخطاب القرشي في كتابه جهرة
اشعار العرب والابراهيم في مسلسلاته وقد انشد البيتين المذكورين
ابو زيد المذكور في جهرته وابو عمر بن عبد البر في الاستيعاب في ترجمة
لبيد فقالا في الشطر الاول من البيت الثاني (لا ينفعون ولا يرجى
خيرهم) وقال ابن عبد البر في آخره (وان لم يطرب) بدل وان لم يشغب
وليد المذكور وهو ابن ابي ربيعة بن مالك بن جعفر بن كلاب العامري
يكنى ابا عقيل عد في الطبقة الثالثة من شعراء الجاهلية وهو معدود في عدة
طبقات من طبقات الناس في الشعراء والاجواد والمعمرين والزهاد والنسك
واسماؤه جيدة ومن اجودها ما نقلته الشهيرة التي مدح بها النعمان بن المنذر حين
وقد عاينه ادرك الاسلام وقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم في وفد من قومه

مستسقىا حين اشتد الجذب على مضر بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم
 فاسلم وحسن اسلامه ورجع مع قومه الى ديارهم ثم قدم الكوفة فاقام بها الى
 ان مات في خلافة معاوية وله مائة وخمسون سنة او اكثر او اقل على
 خلاف معلوم في ذلك وكتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى عامله
 بالكوفة سل ليبيد والاغلب العجلي ما احدثنا من الشعر في الاسلام فقال
 ليبيد ابدلني الله بالشعر سورة البقرة وآل عمران وفي رواية انه قال
 ما كنت لا قول شعرا بعد اذ علمني الله سورة البقرة فزاد عمر في عطائه
 خمسمائة درهم وفي الصحيحين عن ابي هريرة مرفوعا اصدق كلمة قالها
 الشاعر (الاكل شيء ما خلا الله باطل) ووقع في معجم الشعراء
 للحرزاني ان النبي صلى الله عليه وسلم قالها على المنبر وكان ليبيد شريفا
 في الجاهلية والاسلام وكان نذرا لانهب الصبا الانحر واطعم ولما
 نزل الكوفة كان اميرها المغيرة بن شعبه اذا هبت الصبا يقول اعيينوا
 انا عقيل على مروته وذكر المبرد وغيره ان الصبا هبت يوما وهو مملق
 فمل بذلك الوليد بن عتبة وكان اميرا عليه العثمان بن عفان فخطب الناس وقال
 انكم قد عرفتم نذرا بي عقيل وما وكد على نفسه فاعينوا اخاكم ثم نزل فبعث
 اليه بائة ناقة وبعث الناس اليه فوفى نذره وكتب اليه الوليد بآيات مع الابل :

ارى الجزار يشحن شفرتيه	اذا هبت رياح ابي عقيل
اغر الوجه ابيض عامري	طويل الباع كالسيف الصقيل
وفي ابن الجعفري بخلفتيه	على العلات والمال القليل
بنحر الكوم اذ سحبت طيه	ذيول صبا تجاوب بالاصيل

فلما اتاه الشعر وكان قد ترك الشعر منذ اسلم قال لابنته اجيبيه فقد رايتني
 وما اعياء يجواب شاعر فقالت :

اذا هبت رياح ابي عقيل دعونا عند هبتها الوليدا

اشم الانف اصيد غبشما اعان على صروته ابيدا
 بامثال المضاب كان ركبا عليها من بني حام قعودا
 ابا وهب جزاك الله خيرا نحرناها واطعمنا الثريدا
 فعد ان الكريم له معاد وظني بان اروي ان يعودا

ثم عرضت الشعر على ابيها فقال احسنت لولا انك استزدته فقالت والله ما استزدته الا لانه مالك ولو كان سوقا لم افعل واخبار لبيد شهيرة وترجمته في كتب الرجال طويلة فاذا شئت ان تستزد فانظر الاستيعاب لابن عبد البر والاصابة لابن حجر وشراح المعلقات اما الحديث الذي اسندنا وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان من الشعر حكمة فكذلك روينا قوله حكمة بدون لام في مسلسلاتنا وكذلك اوردده الشمس بن مفلح في كتاب الاداب الشرعية ونسبه لاحمد والبخاري عن ابي ابن كعب (ص ١٠٢ ج ١) واوردده كذلك شراح الثمائل ونسبوه للبخاري انظر شرح جوسوس (ص ٢٣٦) ونسبه له صاحب كتاب اسني المطالب بزيادة اللام (ص ٦٧) واخرجه باللام ايضا الديلمي عن بكر الاسدي وابوزيد في الجمهرة بسنده من طريق مالك عن هشام بن عروة والسيوطي في المسلسلات الجياد ووقعت لنا روايته كذلك في الاربعين المسلسلة بالعترة الطاهرة عليها السلام حباياتي لنا في القسم الثالث ان شاء الله واخرجه الامام احمد وابو داود باسناد صحيح عن ابن عباس بلفظ ان من البيان سحرا وان من الشعر حكمة واخرجه ابو داود ايضا بزيادة عن بريدة بن الحصيب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من البيان سحرا وان من العلم جهلا وان من الشعر حكمة وان من القول عيالا اما سبب وروده فذكر السيوطي في الجامع الكبير ونقله ابن حمزة الدمشقي في كتاب اسباب ورود الحديث عن احمد بن بكر الاسدي قال حدثني

ابي انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم فلما رأى فصاحته قال وبك يا سري هل قرأت القرآن مع ما أرى من فصاحتك قال لا ولا كني قلت شعرا فاسمعه مني فقال قل فقال .

وحي ذوي الاضغان تسب عقولهم تحييتك الادنى فقد ترفع السفل
وان عالوا بالشر فاعلن بشله وان وجوا عنك الحديث فلا تسفل
وان الذي يوديك معه سماعه فان الذي قد قالوا بعدك لم يقل
فقال النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله ان من الشعر لحكمة وان من
البيان لسحرا ثم أقرأه قل هو الله احد ؛ وانشد ابيات بكر هذه ببعض
تغيير صاحب الجهرة بسند الى امير المؤمنين علي بن ابي طالب كرم
الله وجهه ان النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله قل لبعض من حضر انشدني
كلمتك التي تقول فيها .

وحي جميع الناس تسب عقولهم تحييتك الادنى فقد ترفع النفل
فان اظهروا بشرا فاعلن جزاه وان ستروا عنك القبيح فلا تسفل
فان الذي يوديك منهم سماعه وان الذي قد قيل خلفك لم يقل
ولفظ حكافي رواية احمد وابي داود هو بكسر ففتح جمع حكمة بكسر
فسكون وهو لفظ ملاحنا والحكمة القول الصادق المطابق للواقع
الموافق للحق المشتمل على المواءمة والامثال التي يتمم بها وعلى ذم
الدنيا والركون اليها والتحذير من غرورها واشارها على الآخرة فالشعر
منه ما يكون منها اذا كان مشتملا على بعض ما ذكره مقتضى ما لابن
الاثير ان لفظ حكما هو بضم الحاء وسكون الكاف فانه قال على حديث
ابي داود الحكيم العلم والفقه والقضاء بالعدل وهو مصدر حكيم يحكم وقال
على حديث احمد والبخاري الشعر حكمة هي بمعنى الحكم ومنه الحديث
الصمت حكم وقابل فاعله انتهى وتاكيد في رواية باللام (لحكمة)

وفي أخرى بان (إن من الشعر لحكمة) رد عن من اطلق كراهة الشعر واستقبحه وقد روى الدارقطني بسند حسن من حديث عائشة وعبد الله بن عمرو وابي هريرة والشافعي عن عمرو مرسلان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الشعر فقال الشعر كلام فحسنه حسن وقبيحه قبيح وقد ثبت في غير ما حديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يسمعه ويستنشد به ويتمثل به الا انه يغيره لئلا يكرهه لا ينفغي له في الثمائل وغيرها عن جابر بن سمرة قال جالست النبي صلى الله عليه وسلم اكثر من مائة مرة وكان اصحابه يتناشدون الشعر ويتذاكرون اشياء من امر الجاهلية يهرونها كنت وربما تبسم ولما انشدته كعب بن زهير لاميته المشهورة حين وفد عليه مسلما وقد جاء فيها من الاستعارات والتشبيهات بكر بديع كان صلى الله عليه وسلم يستمع ولم يشكر عليه شيئا حتى في تشبيهه ريق سعاد بالراح حيث يقول .

تجول عوارض ذي ظلم اذا ابتسمت كانه منهل مراح معلول
مع ان الحر كانت حرمت قبل وفادته وكان صلى الله عليه وسلم يثيب
قائله على مدحه كما في قضية كعب حين مدحه بلاميته المذكورة ولما
مدحه العباس رضي الله عنه بقوله .

من قبلها طبت في الظلال وفي	مستودع حيث تخصف الورق
ثم هبطت البلاد لا بشر	انت ولا مضنة ولا علق
بل نطفة تركب السفين وقد	الجم ذرا واهله الفرق
تنقل من صلب الى رحم	اذا مضى عالم بدا طبق
حتى استوى بيتك المهيمن من	خندق عليا تحتها النطق
وانت لما بعثت اشرفت الار	ض وضات بنورك الافق
فنعن في ذلك الضياء وفي ال	نور وسيل الرشاد نخترق

قال له صلى الله عليه وسلم لا يفخر الله فلك وروى الترمذي وصححه
والنسائي عن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل
مكة في عمره القضاء كان عبد الله بن رواحة يشي بين يديه صلى الله عليه
وسلم وعلى آله ويقول .

خلوا بني الكفار عن سبيله اليوم نضربكم على تنزيله
ضربا يزيل الهام عن مقيله ويذهب الحامل عن خليله

فقال عمر رضي الله عنه يا ابن رواحة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم
وفي حرم الله عز وجل تقول الشعر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
خل عنه يا عمر فاهي اسرع فيهم من نضح النبل وروى احمد والشيخان
عن البراء بن عازب رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
الحسان يوم قريظة اهيج المشركين فان جبريل ملك وروى الترمذي وغيره
عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع
الحسان منبرا في المسجد يقوم عليه قائما يفاخر او قال ينافح عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله ويقول ان الله يؤيد حسان بروح
القدس ما ينافح او يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العلماء في
هذا الحديث حل انشاد الشعر في المسجد بل ندبه اذا اشتمل على مدح
الاسلام واهله والدفاع عنه وفيه تدب الدعاء لمن قال شعرا في ذلك
وفيه رد على من كره الشعر مطلقا وقد روينا عن عمر بن الخطاب
رضي الله عنه انه قال تعلموا الشعر فان فيه محاسن تبتغي ومساوي تنق
ولا يمارض هذا ما رواه احمد والشيخان من حديث ابي هريرة لان
يبتلي جوف احدكم قبيحا خير له من ان يبتلي شعرا فان ذلك محمول على
الشعر المشتمل على الكذب وقول الزور وتصوير الباطل بصورة الحق
وعكسه ومدح من لا يستحق المدح وعكسه ونسبة المفاخر والمحامد

والمزايا للخالي منها وعلى ما يورث الضعائن بين الناس ويلقي بينهم الشقاق
ويبين على تفرق كلتهم ويفصل عرى الاتحاد بينهم وعلى الهجو بغير حق
والطعن في الابرياء وقذفهم على التفضيل والتشبيب في المغنيات ومدح
الفسق ونشر الافكار التي تجر الى فساد الاخلاق وسقوط المهيم وبث
العقائد الفاسدة والآراء المضلة وغير ذلك من النقائص والمساوي فهذا
هو الشعر المذموم اما ما كان منه مشتملا على توحيد الله تعالى والثناء
عليه وعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومدحه ونشر محاسنه ومعجزاته
وما جاء به من هداية البشر وتأييد سنته وعلى الحكمة والموعظة وبيان
محاسن الاسلام والحث على ما يدعو اليه من مكارم الاخلاق والارشاد
الى تربية الناشئة على المبادئ الصحيحة والعقائد القويمة ومقاومة المدح
واصلاح الحالة الاجتماعية وتقوية عزائم الامة للنهوض من سباتها والاخذ
بما يعينها على رقيها ونقدها من وهدة سقوطها وغير ذلك فلا يقول
احد بذمه ولا ينطبق الحديث السابق عليه واما قوله تعالى جل ذكره
في حق رسوله صلى الله عليه وسلم (وما علمناه الشعر وما ينبغي له)
فلا تقتضي غضاظة على الشعر ولست من عيبه كما لم يكن قوله تعالى
وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك من عيب الخط
فلما لم تكن الامة من عيب الخط كذلك لا يكون نبي النظم عن النبي
صلى الله عليه وسلم من عيب الشعر وانما جاءت الآية مبينة ان الله تعالى
حجب عن نبيه صلى الله عليه وسلم الشعر مع انه افصح بني آدم لما كان
الله قد ادخر من جعل فصاحة القرآن معجزة له ودلالة على صدقه لما هو
عليه من اسلوب البلاغة وعجيب المعصاة الخارجه عن انواع كلام العرب
الاسن البلاء الفصح المتشدين الذي كما سلب عنه الكناية وابقاه على حكم
الامة تحميها لهذه الحالة وتأكيدا لها وذلك قوله وما ينبغي له لاجل

معجزته التي بينا ان صفتها من صفته ثم هي بزيادة عظمى على رتبته انظر
الاحكام لابن العربي واما قوله تعالى والشعراء يتبعهم الغاؤون الآية
فانها تدل على ما قدمنا من كون الشعر والشعراء على قسمين ممدوح
ومذموم وذلك ان الله تعالى بعد ما ذم الشعراء ووصفهم بكونهم انما يتبعهم
الغاؤون الضالون عن سنن الحق وانهم في كل واد من اودية الجهل والغنى
هانئون يقولون مالا يفعلون حازنون فيما ياتون وما يذرون استثنى بقوله
طائفة من اهل الرشd المهتدين الى طريق الحق الثابتين عليه المدافعين عنه
وبين ان اقوالهم واشعارهم هي من الاعمال الصالحة والمتاجر الربحية معروفا
بذلك ان الاوصاف المذمومة المسابقة لا تنطبق عليهم ولا تجر ذيلها على
اشعارهم ويؤيد هذا ما ذكره المفسرون في اسباب نزول هذه الآية انه لما
نزل قوله تعالى والشعراء يتبعهم الغاؤون الم ترانهم في كل واد يهيمون وانهم
يقولون مالا يفعلون جاء عبد الله بن رواحة وحسان بن ثابت وكعب بن
مالك الى النبي صلى الله عليه وسلم وهم يسكون فقالوا يا رسول الله قد
انزل الله هذه الآية وهو يعلم اننا شعراء هلكنا فانزل الله تعالى الا الذين
آمنوا وعملوا الصالحات الآية فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله
فتلاها عليهم والاشارة في بيتي لبيد وقول عائشة الى فساد الوقت بذهاب اهل
الفضل والعلم والدين وظهور خلف لهم ممن لا دين له ولا على عهد ولا ذمة
فلاهم ينفعون ولا يرجى خيرهم لتعاملهم بالخيانة وتركهم الامانة وعدم
انصياعهم للحق وعيبتهم لقائله حتى صار المعروف منكرا والمنكر معروفا
ومثله ما عند ابي داود والحائي في العزلة من حديث سفيان بن ابي جريج
عن ابي هريرة ذهب الناس بقي النساس فقيل له ما النساس قال قوم
يتشبهون بالناس وليسوا بناس وهو عند ابي نعيم من كلام ابن عباس
مثله وفي الحسن للدينوري عن الحسن البصري مثله بدون تفسير وزاد

لو تكاشفتهم ماتدافتهم وانشدوا لابي نعيم

ذهب الناس واستقلوا وصاروا خلفا في اراذل النسناس

في اناس نعدهم من بعيد فاذا فتشوا فليسوا بناس

كلما جيت ابغى النيل منهم بدروني قبل السؤال بياس

وبكوفي حتى تمت اتي منهم قد اقلت راسا براس

وانظر الكلام على النسناس في النهاية لابن الاثير وقد وردت

الاحاديث ممددة بذلك ومرشدة لما يفعله الانسان اذا وقع في ذلك

اخرج ابن حبان في صحيحه من طريق الملا عن ابي هريرة قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف بك يا عبد الله بن عمرو اذا

بقيت في حثالة من الناس قد مرجت هودهم وامانتهم واختلفوا فصاروا

ها كذا وشبك بين اصابعه الكريمة قال فما تاصرني قال عليك بخاستك

ودع عنك عوامهم وفي رواية لابي يعلى وحنبل بن اسحاق في كتاب

الفتن فكيف تاصرني قال تاخذ بما تعرف وتدع ماتنكرو وتقيل على خاستك

وتدع عوامهم واخرجه الطبراني من حديث سهل بن سعيد وفيه واياكم

والتلون في دين الله واخرج البخاري في كتاب الفتن عن حذيفة رضي

الله عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين رأيت احدهما

وانا انتظر الاخر حدثنا ان الامانة نزلت في جذر قلوب الرجال ثم علموا

من القرآن ثم علموا من السنة وحدثنا عن رفعها قال ينام الرجل فتقبض

الامانة من قلبه فيظل اثرها مثل اثر الوكث ثم ينام النومة فيظل اثرها

مثل اثر الحجل كجمر دحرجته على رجلك فنقط فتراه منتبرا وليس فيه شيء

ويصبح الناس يتبايعون فلا يكاد احديهم الامانة فيقال في بني فلان

رجلا امينا ويقال للرجل ما عقله وما اظرفه وما اجلده وما في قلبه مثقال

حبة خردل من ايمان ولقد اتى علي زمان ولا ابالي ايكم بايعت لان كان

مسلماً رده على الاسلام وان كان نصرانيا رده على ساعيه واما اليوم
فأكنه اباع الا فلانا وفلانا وقول حذيفة رضي الله عنه الوكث هو
بفتح فسكون وهو سواد في اللون وقوله المجل هو بفتح فسكون
ايضا اثر العمل في اليد وقوله ولا ابالي ايكم بايعت مراده المبايعه في
الشراء لا المبايعه بالخلافة قال ابن العربي في شرح البخاري قال حذيفة هذا
القول لما تغيرت الاحوال التي كان يعرفها على عهد النبوة والخليفين فاشار
الى ذلك بالمبايعه وكفى عن الايمان بالامانة وعما يخالف احكامه بالخيانة وانظر
فتح الباري في كتاب الفتن وكتاب الرقاق واخرج البخاري عن انس
رضي الله عنه مرفوعا لا ياتي عليكم زمان الا والذي بعده شر منه واخرجه
الطبراني بسند جيد عن ابن مسعود موقوفا عليه وفيه ليس عام الا والذي
بعده شر منه وله عنه بسند صحيح قال امس خير من اليوم واليوم خير
من غد وكذلك حتى تقوم الساعة قال الحافظ ابن حجر وقد استشكل
هذا الاطلاق مع ان بعض الازمنة تكون في الشرود التي قبلها ولو لم يكن في
ذلك الا زمان عمر بن عبد العزيز وهو بعد زمن الحجاج يسير وقد اشتهر الخير
الذي كان في زمن عمر بن عبد العزيز بل لوقيل ان الشر اضمحل في زمانه لما كان
بعيدا فضلا عن ان يكون شرا للزمان الذي قبله وقد حمله الحسن البصري
على الاكثر الاغلب فسنل عن وجود عمر بن عبد العزيز بعد الحجاج فقال
لا بد للناس من تنفيس واجاب بعضهم بان المراد تفضيل مجموع العصر على
مجموع العصر فان عصر الحجاج كان فيه كثير من الصحابة في الاحياء
وفي عصر عمر بن عبد العزيز انقرضوا والزمان الذي فيه الصحابة خير
من الزمان الذي بعده لقوله صلى الله عليه وسلم خير القرون قرني وهو في
الصحيحين وقوله اصحابي امانة أمي فاذا ذهب اصحابي اتي امي ما يوعدون
أخرجه مسلم ثم وجدت عن عبد الله بن مسعود التصريح بالمراد وهو اولى

بالاتباع فاخرج يعقوب بن شيبه من طريق الحارث بن حصيرة عن زيد ابن وهب قال سمعت عبد الله بن مسعود يقول لا ياتي عليكم يوم الا وهو شر من اليوم الذي كان قبله حتى تقوم الساعة است اعني رخا من العيش بصيبه ولا مالا لا يفيد ولا كن لا ياتي عليكم يوم الا وهو اقل علما من اليوم الذي مضى قبله فاذا ذهب العلماء استوى الناس فلا ياصرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر فعند ذلك يهلكون ومن طريق ابي اسحاق عن ابي الاحوص عن ابن مسعود الى قوله شر منه قال فصابتنا سنة فقال ليس ذلك اعني انما اعني ذهاب العلماء ومن طريق الشعبي عن مسروق عنه قال لا ياتي عليكم زمان الا وهو اشر مما كان قبله اما اني لا اعني اميرا خيرا من امير ولا عاما خيرا من عام ولكن علما ولم وفقهاؤكم يذهبون ثم لا تجدون منهم خلفاء ويجيى قوم يفتون برأيهم وفي لفظ عنه من هذا الوجه وما ذلك بكثرة الامطار وقتلها ولا كن بذهاب العلماء ثم يحدث قوم يفتون في الامور برأيهم فيسلمون الاسلام ويهدمونه انتهى وهذا ما قصدت أم المؤمنين رضي الله عنها بدليل ان لبيد تأسف على ذهاب اهل الفضل وبقائه في خلفهم الموصوفين بالحياة والرزالة .

(المسلسل السادس والعشرون يقول كل راو في العزلة سلامة)

حدثنا ابو جيدة وابو المواهب سماعا واخبرنا علي بن ظاهر اجازة مكتوبة قالوا اخبرنا عبد الغني بسنده الى الحافظ ابن حجر قال كتب لي ابو العباس بن الفراء انا التقي ابو الفضل بن حمزة الحنبلي انا ابو الفضل جعفر بن علي انا محمد بن محمد الحافظ انا الحسن بن محمد المقرئ انا اسماعيل ابن علي الحافظ وهو ابو سعيد اسماعيل انا ابو الفتح بن ابي العباس المقرئ انا ابو الفتح محمد بن علي الصوفي الكوفي انا ابو عبد الرحمان محمد بن الحسين الاخباري هو السلمي انا سليمان بن محمد الطالقاني انا ابي ابو عمران

المهيتم بن ايوب السلمي انا عبد الله بن عبد الرحمان عن سليمان بن عبد
 الرحمان الدمشقي عن الوليد بن مسلم عن ابن جريج عن عطاء عن
 ابي موسى الاشعري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال سلامة الرجل في الفتنة ان يلزم بيته قال ابو موسى صدق رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في العزلة سلامة فخرنا وندمنا وقال عطاء في العزلة
 سلامة وها كذا قال كل واحد من الرواة الي ان وصل الى مشايخنا فقاوالوا في
 العزلة سلامة الحديث اخرجه الديلمي في الفردوس وابن المفضل المقدسي في
 الاربعين المسلسلة لاكن قال ابو عبد الله محمد بن الطيب الشري الفاسي ان
 اسناده لا يخلو من ضعف لاشتماله على الضعفاء والمجاهيل واما المتن فله شواهد
 انتهى (قلت) في الباب عن ابن عمر عند الطبراني والصبان بن صيني ومحمد
 ابن سلمة عند احمد والترمذي وابي ذر عند احمد وابي داود وابن
 ماجه وابن حبان والحاكم انظر الجامع الكبير للسيوطي ومنهجه العمال
 لنور الدين ابن المتقي وفي حديث الباب وما في معناه التحذير من الفتنة
 والحث على اجتناب الدخول فيها قال الحافظ ابن حجر والمراد بالفتنة ما ينشأ
 عن الاختلاف في طلب الملك حيث لا يعلم المحق من المبطل قال الطبري
 اختلف السلف فحمل ذلك بعضهم على العموم وهم من قعد عن الدخول
 في القتال بين المسلمين مطلقا كسعد وابن عمر ومحمد بن مسلمة وابي بكر
 في الآخرين وتسكوا بالظواهر المذكورة وغيرها ثم اختلف هؤلاء
 فقالت طائفة بلزوم البيوت وقالت طائفة أخرى بل بالتحول عن بلد الفتنة
 اصلا ثم اختلفوا فمنهم من قال اذا هجم عليه شيء من ذلك يكف يده
 ولو قتل ومنهم من قال يدافع عن نفسه وعن ماله واهله وهو معذور ان قتل
 او قتل وقال آخرون اذا بغت طائفة على الامام فامتنعت من الواجب
 عليها ونهبت الحرب وجب قتالها وكذلك لو تجاوزت طائفتان وجب على

كل قادر الاخذ على يد الخطي ونصر المصيب وهذا قول الجمهور وفصل
آخرون فقالوا كل قتال وقع بين طائفتين من المسلمين حيث لا امام
للجماعة فالقتال حينئذ ممنوع وتنزل الاحاديث التي في هذا الباب وغيره
على ذلك قال العبري والصواب ان يقال ان الفتنة اصلها الابتلاء وانكار
المنكر واجب على كل من قدر عليه فمن اعان الحق اصاب ومن اعان
الخطي اخطأ وان اشكن الامر في الحالة التي ورد النهي عن القتال
فيها وذهب آخرون الى ان الاحاديث وردت في حق ناس مخصوصين وان
النهي مخصوص عن خوطب بذلك وقيل ان احاديث النهي مخصوصة
بآخر الزمان حيث يحصل التحقق ان المقاتلة انما هي في طلب الملك
قال الحافظ والحق حمل عمل كل احد من الصحابة المذكورين على
السداد فمن لابس القتال اتضح له الدليل اثبت الامر بقتال الفئة الباغية
وكانت له قدرة على ذلك ومن قعد لم يتضح له اي الفئتين هي الباغية
اذا لم يكن له قدرة على القتال وقد وقع لخزيمة بن ثابت انه كان مع علي
وكان مع ذلك لا يقاتل فلما قتل عمار قاتل حينئذ وحدث بعديث يقتل
عمار الفئة الباغية اخرجه احمد وغيره انتهى وقول ابي موسى خرجنا وندمنا
يشير الى قضية خروجه مع امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه
وعليه السلام وحضوره معه في صفين ولا يخفى عليك ان ما قدمنا من ابن حجر
من اقوال الائمة لا ينطبق على قضية ابي موسى حتى يحتج بالحديث السابق لان
ابا موسى كان بايع امير المؤمنين عليا كرم الله وجهه وكان في جلته يوم صفين
وما يبايعه وخرج معه حتى ثبت عنده انه اهل للخلافة ومعلوم ان الامام عليا
هو الامام الحق بعد امير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه لكونه
بويع قبل معارضة فبقي عليه ومنع اهل الشام من مبايعته ففرقت جماعة
لمسلمين بسببه وكاتبه امير المؤمنين ونصحه فعاند ولم يرجع عن بغيه

وتأيد بغيه بقتله عمار الذي كان في صف الامام علي وصح عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله انه قال تقتله الفئة الباغية والله تعالى يقول (فقاتلوا التي تبغي حتى تفي الى امر الله) وفي الحديث اذا بويح لامامين فاقتلوا الثاني منهما فلم يبق محل لعدم قتال من بغى عليه بعد مبايعته وثبوت اهليته للخلافة فاحرى الدم على الخروج معه ولم يصدر ما يوجب عزله (فان قلت) هل لاوسع ابا موسى ماوسع من قعد عن امير المؤمنين علي كرم الله وجهه من الصحابة كسعد بن ابي وقاص وعبد الله بن عمر واسامة بن زيد رضي الله عنهم وماوسع ام المؤمنين عائشة الصديقية رضي الله عنها في خروجها في قضية الجمل فالجواب ان من ذكر من الصحابة لما وقعت الفتنة وبلغتهم الاحاديث الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم في الانعزال عن الفتنة اذاهم اجتهدهم الى التمسك بظواهرها وحماها على القعود عن الدخول في القتال بين المسلمين مطلقا او لم يتضح لهم لزوم القتال او لم يعلموا الحق من المبطل فلم يبايعوا احدا ولازموا بيوتهم الى ان تنجلي الفتنة ولهذا لم يلهم امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه واما الصديقية رضي الله عنها فعلوم انها كانت خرجت من المدينة حاجة والخليفة عثمان رضي الله عنه محصور ثم صدرت عن الحرج فلما كانت بسرف لقيها الخبر بقتل عثمان رضي الله عنه ومبايعته علي فرجعت الى مكة فاجتمع عليها الناس يطلبون دم عثمان رضي الله عنه والاقتصاص من قتلته فخرجت معهم ولم تكن في عنقهما بيعة لامير المؤمنين علي رضي الله عنه فلم تحتاج الى اذنه في التوجه معهم ولم تكن هي ولا من خرج معها من الصحابة كطلحة والزبير رضي الله عنهما يريدون قتاله ونما خرجوا للمطالبة بدم الخليفة الشهيد فحسب والقتال الذي وقع في يوم الجمل لم يكن بامر الثلاثة المذكورين ولا بامر علي بل اوقعه سيطرة السوء الذين كانوا في الجيشين

بدليل انه لما وقع القتال اعتزل الناس طلحة والزبير ولما انجلت الحرب ذهب علي عند عائشة رضي الله عنها وقابلها وقابلته بما يجب لكل واحد منهما من الاجلال والاعظام ولم يلحها ولا لامته علي ماصدر من اتباعهما حسبما كل ماذكرنا مفصل في كتب التاريخ فتبين من كل ماذكرنا ان حالة ابي موسى غير حالة من ذكرنا من الصحابة رضوان الله عليهم وان ندمه في غير محله وان ماصدر منه من خلع الامام علي يوم صفين غير معذور فيه وان كان هو مجتهدا في ذلك فالحق ان المجتهد يخطئ ويصيب (فان قلت) ان العلماء قد نصوا على انه يجب الامساك عما شجر بين الصحابة فالجواب ان المسائل الذي ذكرنا اقتضى ان نبين هل ندم ابي موسى في محله ام لا وكون الامساك عما شجر بين الصحابة واجبا ليس هو امرا مجمعا عليه بل قول فريق من العلماء رأوا عدم الخوض في ذلك هو الاولى لا كن هناك فريق آخر يرى ان لامانع من الخوض فيه وان لا بأس به لتمحيص الحق لكون المسألة قد شغلت جانبا كبيرا من التاريخ حتي اصبحت من اهم المسائل المدونة فيه وذكرت في كتب الاصول والفقه والكلام وانشعت مسائلها فلامانع حينئذ من الخوض والنظر فيها لتمحيص الحق واستنباط المسائل واستخراجها واندراج الجزئيات في كلياتها فلو لم يخض فيها وتر واخبارها وتدوين في الكتب وامساك عنها لما عرفت احكام الباغية حيث انه لم ير في كتاب الله آية ولا في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله خبر صحيح يعتمد عليها في استنباط الاحكام الراجعة الى احوال البغاة وسببهم وارضهم وانما استفيد ذلك من آثار علي حين قاتل من بغى عليه من اهل الشام والنهروان والبصرة وما ورد عن الصحابة فيما رجم لذلك قال ابو الطيب القنوجي في الروضة عند الكلام على قتال البغاة ؛ اعلم ان هذا الفصل مستفاد من اجتهادات الصحابة رضي الله عنهم واكثر من روى عنه في

ذلك علي كرم الله وجهه ولم يثبت في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم شي . انتهى فانظره في (ص ٣٥٨ ج ٢) واذا كان الامر كما ذكرنا فلا معنى للقول بوجوب الامساك عن الخوض فيها بعد تدوينها في مؤلفات السلف وما نفعل ياترى بتلك المؤلفات هل نعدمها ام نعمد المحلات التي ذكرت فيها او نمر عليها فلا نتمعن فيها ولا نترك لفكرنا حرية التفكير فيها ولا كن من يقول ان القرآن الذي مانزل الاله لهداية البشر والحديث الذي ماورد الاليان لا يقرآن اليوم الا لاجل التبرك والتعبد لا يستغرب منه ان يؤيد القول بوجوب عدم الخوض في هذه المسائل ووجوب الامساك عنها ويرد ما ذكرنا من الحجج الساطعة والبراهين القاطعة هذا ومن اراد الاطلاع علي هذه المسائل علي حقيقتها فعليه بتأريخ الامام الطبري فقد تتبع علي عاداته الروايات الصحيحة وتباعد عن روايات اهل النصب والرفض وتبعه في ذلك ابن الاثير في تاريخه كما تكلم عليها من حيث الاستنباط ونقل الحجج الشهرستاني في الملل والنحل وابن حزم في الفصل وابن تيمية في منهاج السنة والغزالي في الاقتصاد وغيرهم من اخول النقاد . (المسلسل ٢٧ بقول كل راو اشتكيت عيني فشكوت الى فلان)

اخبرني ابو جيدة عن الشيخ عبد الغني عن عابد عن عمه محمد حسين عن محمد السمان الصوفي عن عبد الله بن سالم البصري عن محمد بن علاء الدين البابلي عن علي الزيادي عن الشهاب احمد الرملي عن الشمس السخاوي عن العز بن الفرات عن محمد بن المحب عبد الله بن محمد بن عبد الحميد المقدسي عن الفخرابي الحسن المقدسي عن ابي جعفر عمر بن محمد البغدادي عن الشيخين ابي القاسم هبة الله بن احمد بن عمر الحريري وابي بكر محمد بن عبد الباقي الانصاري عن ابي - حقاق ابراهيم بن عمر البرمكي عن ابي بكر محمد بن عبد الله بن - نجيب الدقاق عن ابي هاشم محمد بن احمد

وعبد الله بن عبد الرحمن الملقب بـابن ايوب بن سليمان عن محمد بن الحسين بن علي عن
محمد بن حميد الرازي عن جرير بن عبد الحميد عن منصور بن المعتمر عن ابراهيم
النخعي عن علقمة قال اشتكيت عيني فشكوت الى عبد الله فقال لي انظر في
المصحف فاني اشتكيت عيني فشكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى
آله فقال لي انظر في المصحف فاني اشتكيت عيني فشكوت الى جبريل
فقال لي انظر في المصحف فاني اشتكيت عيني فشكوت الى ربي عز وجل
فقال لي انظر في المصحف وما كذا قال كل واحد من الرواة الى ان وصل الينا
وقد وقع لنا هذا السلسل من رواية البيهقي لا كن ببعض مخالفة في التسلسل
قال في شعب الايمان ان ابا عبد الله الحافظ انا ابو الطيب محمد بن عبد الله الشعيري
حدثنا محمد بن عبد الله القاضي حدثنا محمد بن حميد قال رمدت فشكوت ذلك
الى جرير فقال ادم النظر في المصحف فاني رمدت فشكوت ذلك الى منصور
فقال ادم النظر في المصحف فاني رمدت فشكوت الى ابراهيم فقال ادم النظر
في المصحف فاني رمدت فشكوت الى علقمة فقال لي ادم النظر في المصحف فاني
رمدت فشكوت ذلك الى عبد الله بن مسعود فقال لي ادم النظر في المصحف
فاني رمدت فشكوت ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي ادم
النظر في المصحف فاني رمدت فشكوت ذلك الى جبريل فقال لي ادم
النظر في المصحف قال البيهقي ورواه ايضا ابو عمر ومحمد بن حمدان
عن محمد بن داود المصنوع ابى بكر عن محمد بن حميد الرازي ما كذا
كما اخبرناه شيخنا في التاريخ ورواه ابو بشر المصنوع عن محمد بن حمدة ابى
الحسن القصير عن محمد بن حميد مسلسلا وزاد فيه شكاية جبريل الى ربه
وقال في اسناده عن جرير عن منصور بدل مغيرة وابو بشر المصنوع
متروك وهذا حديث منكر ولعل البلاء فيه من محمد بن حميد الرازي
انتهى نقله الجلال السيوطي في الذيل على الموضوعات على ما في النسخة

من التصحيف ووقعت لنا روايته ايضا من طريق الحافظ ابي بكر بن العربي الماعري حسبما تزويه بسند صاحب المنح اليه قال اخبرنا الشريف نسيب الدولة عن ابي الحسن احمد بن محمد العتيقي عن عبد الله بن محمد ابن عبد الله المعدل عن الحسن بن علي البصري عن محمد بن حميد عن الحسن بن علقمة عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله اه ولعل في السند بتر ما بين محمد بن حميد وعلقمة كما ترى ولاجل الطعن فيه حكم السخاوي ببطلان هذا المسلسل متنا وتسلسلا لا كن يشهد له ما اخرجه ابن النجار عن انس مرفوعا من قرأ القرآن نظرا متع ببصره واخرج ابو الشيخ عن ابن عباس مرفوعا من ادام النظر في المصحف متع ببصره مادام في الدنيا .

(تنبيهان) الاول رويناه من طريق الحالم مسلسلا يشابه هذا قال في معجم شيوخه حدثني ابو طاهر عبد الواحد بن علي بن محمد بن ثابت النجار ببغداد وانا سألته فقلت له قد اشتكى ضرسي وانا اريد الحج فقال لي اني اتيت عبد الله بن اسحاق المدائني وقد اشتكى ضرسي فقال - ابا هاشم الرفاعي فشكوت اليه فقال لي اقرأ عليه القرآن وكل عليه التمر فاني اشتكى ضرسي فاتيت ابا بكر بن عياش فشكوت اليه فقال لي اقرأ عليه القرآن وكل عليه التمر ففعلت فبرئ فجئت اليه فقلت له عمن اخذت هذا فقال لي اشتكى ضرسي فاتيت عاصم بن ابي النجود فشكوت اليه فقال لي اقرأ عليه القرآن وكل عليه التمر ففعلته فبرئ فاتيت عاصم فقلت له عمن اخذت هذا فقال اشتكى ضرسي فأتيت زر بن حبیش فشكوت اليه فقال لي اقرأ عليه القرآن وكل عليه التمر ففعلت فبرئ فاتيت زر فقلت عمن اخذت هذا فقال اشتكى ضرسي فاتيت عبد الله بن مسعود فشكوت اليه فقال لي اقرأ عليه القرآن وكل عليه التمر

ففعلت فبرني فاتيت ابن مسعود فقلت له عن اخذت هذا فقال اشتكى
 ضربي فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم فشكوت اليه فقال لي اقرأ عليه
 القرآن وكل عليه التمر ففعلته فبرني وقد اخرج ابن النجار في تاريخه من
 طريق الحالم قال الحافظ ابن حجر في لسان الميزان هذا خبر موضوع ورجاله
 كلهم ثقات غير عبد الواحد شيخ الحالم اه قال الحافظ جلال الدين السيوطي
 في الذيل على الموضوعات قلت اخرجه السليفي في الطيوريات حدثنا ابو الحسن
 علي بن احمد بن سليمان الفاسي املاء حدثنا ابو الحسن علي بن عتيق
 ابن يوسف المطار حدثنا ابو عبد الله المدائني حدثنا ابو هشام الرفاعي به
 انتهى ويعني السيوطي بهذا انه حيث كان رجال سند الحالم كلهم ثقات
 غير شيخه عبد الواحد ورواه غيره من غير طريقه فقد برئت ذمته منه ولا
 يحكم عليه حينئذ بالوضع لاجله واما ما رواه الديلمي عن ابن عباس ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل اشتكى ضرسه ضع اصبعك السبابة
 على ضرسك ثم اقرأ أولم ير الانسان انا خلقناه من نطفه الاية فقال
 السيوطي في سننه الحسين بن علوان وعمر بن صبح وهما مشهوران
 بالوضع (التنبيه الثاني) القراءة في المصحف افضل لما في الاولى من جمع
 الحمة وحصر الفكر للتدبر في معاني الايات وبما فيها من زيادة الاجر لان
 النظر في المصحف من غير قراءة عبادة مستقلة كما رواه ابن ابي داود
 عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم النظر
 الى الكعبة عبادة والنظر في وجه الوالدین عبادة والنظر في المصحف
 عبادة فيجتمع لثلاثة في المصحف فضيلة القراءة وفضيلة النظر والتدبر
 وقد اخرج الطبراني والبيهقي في الشعب عن اوس الشقي ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال قراءة الرجل القرآن في غير المصحف الف درجة
 وقراءته في المصحف تضاعف على ذلك الى التي درجة واخرج ابن

مردويه عن عمر بن اوس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قرا تلك نظرا تضاعف على قرا تلك ظاهرا كفضل المكتوبة على النافلة واخرج ابو عبيد في الفضائل مرفوعا فضل قراءة القرآن نظرا على من يقرؤه ظاهرا كفضل الفريضة على النافلة واخرج ابو نعيم في الحلية والبيهقي عن ابن مسعود مرفوعا من سره ان يحب الله ورسوله فليقرأ في المصحف وذكر الغزالي في الاحياء ان كثيرا من الصحابة كانوا يقرءون في المصحف ويكرهون ان يخرجوا يوما ولم ينظروا فيه انتهى وروى ابن ابي داود عن ابن عباس كان عمر بن الخطاب اذا دخل البيت نشر المصحف فقرأ فيه وعز ابن مسعود وعائشة معنى ذلك وعن ابن عمر الحث عليه وقال ابن الجوزي ويشفي لمن كان عنده مصحف ان يقرأ فيه كل يوم آيات يسيرة لئلا يكون مهجورا انتهى .

(المسلسل الثامن والعشرون بالامر بوضع اليد على الرأس عند آخر سورة الحشر) قرأت على والدي ابي الجلال محمد الطاهر الفاسي جدد الله عليه الرحمت فلما بلغت آخر سورة الحشر (لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله) الى آخر السورة قال لي ضع يدك على رأسك أنبائي والدي ابو المواهب عبد الكبير عن محمد صالح الرضوي عن فبيع الدين المقدهارى عن محمد بن عبد الله السجلماسي الفاسي ح وقرأت على عمي ابي جيدة رحمه الله فلما وصلت الى هذه الآية قال لي ضع يدك على رأسك فاني قرأت على الشيخ عبد الغني عن عابد عن عمه محمد حسين عن محمد بن محمد بن عبد الله السجلماسي عن والده محمد بن عبد الله السجلماسي ح وقرأت على الشيخ ابي شعيب الدكالي حفظه الله تعالى فلما وصلت الى الآية المذكورة قال لي ضع يدك على رأسك فقد اخبرني احمد بن عيسى النجدي عن محمد بن عبد الرحمن الاهدل عن والده عز

الشيخ مرتضى عن محمد بن الطيب الشري (بالقاف المعقودة) وهو محمد
 ابن عبد الله السجلماسي عن محمد بن عبد الرحمن الفاسي عن ابي سالم
 العياشي عن ابي مهدي عيسى الثعالبي عن عبد الكريم الفكون (بالقاف
 المعقودة) القسطنطيني عن ابي زكريا يحيى بن سليمان الاوراسي عن طاهر
 ابن زيان عن احمد زروق الفاسي عن عبد الرحمن الثعالبي عن ابي القاسم
 البرزلي عن ابي الحسن البطريني عن محمد بن ابي القاسم اللبيري عن احمد
 بن علي البلاطي عن ابي عمرو عثمان بن حسن بن علي بن دحية الكلبي
 عن ابي القاسم بن بشكروال عن القاضي الشهير ابي علي الصوفي عن ابي
 منصور عبد الرحمن بن محمد القزاز ابي الفضل احمد الاصماني الحدادح ورويه
 محمد بن محمد عبد الله السجلماسي عن عبد الله بن سالم عن محمد بن علاء
 الدين البابلي عن علي الاجموري عن عمر بن ألي عن الجلال السيوطي
 عن الحافظ ابن حجر عن عمر بن محمد بن احمد بن سليمان عن المز محمد
 محمد بن ابراهيم بن ابي عمر عن الفخر علي بن البخاري عن احمد بن طبرزد
 وعبد الرحمن بن علي البغدادي عن ابي منصور القزاز عن ابي بكر احمد
 ابن ثابت الخطيب البغدادي قال هو وابو الفضل الحداد انبأنا ابو نعيم
 احمد بن عبد الله الانصاري الحافظ ثنا ابو الطيب محمد بن احمد بن يوسف
 ابن جعفر المقرئ البغدادي يعرف بغلام ابن شنبود ثنا ادريس بن عماد
 الصكريم الحداد قال قرأت علي خلف بن هشام قرأت علي سليم بن عيسى
 قرأت علي حمزة بن حبيب قرأت علي الاعمش قرأت علي يحيى بن وثاب
 قرأت علي علقمة والاسود قرأنا علي عبد الله بن مسعود قال فاني قرأت
 علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما بلغت هذه الآية قال لي ضع يدك
 علي رأسك فان جبريل لما نزل بها الي قال لي ضع يدك علي رأسك فانها
 شفاء من كل داء الا السام؟ والسام الموت حديث جليل اخرجه ابو نعيم

والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد والديلمي في مسند الفردوس وابن
الطليسان في مسلاته وابن حوط الله في مشيخته كلهم من طريق عبد
الله بن مسعود واخرجه الديلمي ايضا عن علي بن ابي طالب وقول الذهبي
انه حديث باطل وما في الاسناد متهم الاشيخ ابي نعيم غلام بن شنبود
فالآفة منه كما نقله عنه الحافظ السيوطي في ذيل الموضوعات حسبا
في (ص ٢٢) من المطبعة الهندية هو كلام مبني على غير اساس فقد
تمقبه السيوطي في الذيل المذكور بايراده من رواية الديلمي بسند
يلتقي الاول منها مع سند ابي نعيم عن غلام ابن شنبود في سليمان بن
عيسى وثانيها من طريق علي بن ابي طالب من غير طريق غلام ابن
شنبود ونص الديلمي أنبأنا ابي أنبأنا الحسن بن محمد بن شاذي الاسدي
حدثنا ابي ابو عيسى شاذي بن محمد ثنا ابو الحسين محمد بن احمد الخطيب
ثنا محمد بن جعفر الصائغ ببغداد ثنا الحسن بن جعفر القطان ثنا ابو بكر
محمد بن اسحاق بن يحيى بن مهران المقرئ ثنا ابو بكر احمد بن الحسين
ثنا محمد بن يحيى المقرئ قال قرأت القرآن على سليمان بن عيسى قرأت
على حمزة بن حبيب فلما بلغت الى قوله (لو أنزلنا هذا القرآن على جبل) قال
لي ضع يدك على رأسك فاني قرأت على الاعشى فلما بلغت هذه الآية قال
لي ضع يدك على رأسك فاني قرأت على يحيى بن وثاب فلما بلغت الى
هذه الآية قال لي ضع يدك على رأسك فاني قرأت على علقمة فلما بلغت
الى هذه الآية قال لي ضع يدك على رأسك فاني قرأت على ابن مسعود
فلما بلغت الى هذه الآية قال لي ضع يدك على رأسك فاني قرأت على
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما بلغت الى هذه الآية قال لي ضع يدك على
رأسك فاني قرأت على جبريل فقال لي ضع يدك على رأسك الديلمي
قرأت القرآن بالسمع على والدي فلما بلغت الى قوله (لو أنزلنا هذا القرآن

على جبل) قال لي ضع يدك على رأسك فانها دواء الصداع فاني قرأت على
 المطهر بن محمد بن جعفر فلما بلغت هذه الآية قال لي ضع يدك على رأسك
 فاني قرأت على علي بن شجاع الصقلي فلما بلغت الى هذه الآية قال لي
 ضع يدك على رأسك فانها دواء الصداع فاني قرأت على عبد الله بن محمد بن
 احمد بن عبد الوهاب فلما بلغت هذه الآية قال لي ضع يدك على رأسك
 فاني قرأت على ابي الاشعث يعرب بن خيران قال قرأت على عبد الله بن يزيد
 الدقيقي قرأت على عبد الله بن سليمان الرقي قرأت على ابي زيد المقرئ
 قرأت على علي بن الفضل قرأت على حمزة بن حبيب قرأت على علي
 ابن ابي طالب فلما بلغت الى هذه الآية قال لي ضع يدك على رأسك فانها
 دواء الصداع فاني قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا علي
 اذا صدع رأسك فضع يدك عليها واقرا عليها آخر سورة الحشر انتهى كلام
 الذيل ؛ وسكوتهم عن رجال السندين يدل على سلامتهم من الطعن وبما نقلنا
 يتبين لك بطلان طعن الذهبي في الحديث المذكور بسبب الطعن في غلام
 ابن شنبود حيث روي الحديث بسندين من غير طريقه (تنبيهان . الاول)
 لما استند ابن جزى الحديث في تفسيره من طريق ابن مسعود زاد فيه ان
 جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان الله افتح القرآن فضرب فيه فلما
 انتهى الى خاتمة سورة الحشر أمر الملائكة أن تضع ايديها على رؤوسها
 فقالت ياربنا ولم ذلك قال لانه شفاء من كل داء الا السام والسم الموت
 (الثاني) وقع في حصر الشارد ما يوهم ان الخطيب لم يرو هذا الحديث
 عن ابي نعيم مباشرة وانما نقله عنه فانه قال عن الخطيب قال قال ابو نعيم
 وهو بلا شك تصحيف من النسخ فقد رواه من طريقه عنه الصدفي
 كما استنداه عنه بواسطة المنح البادية واورده من طريقه ايضا الجلال
 السيوطي في الدر المنثور وصرح بما يبادل على ذلك حيث قال أنبأنا ابو

نعيم وكذلك اسنده الشيخ يوسف الحلبي في ثبته كفاية الراوي من رواية الفخر بن البخاري (ص ٢٧) وهي الطريق التي اوردها في حصر الشارد وما ذكرنا من ان خلف يرويه عن سليم عن حمزة عن الاعمش عن يحيى عن علقمة هو الصواب خلافا لصاحب حصر الشارد حيث اسقط حمزة بين سليم وبين الاعمش وخلافا لصاحب المنح حيث اسقط يحيى بين الاعمش وبين علقمة ويؤيد ما ذكرنا ما اورده السيوطي في الذيل من طريق الديلمي (ص ٢٢) وما اورده من طريق الخطيب عند المسلسل بعقد الخمس (ص ٢٦) الا انه في (ص ٢٢) سمى سليما بسلامان وذكره على الصواب في سند الخطيب والاول تصحيح من المطبعة لا غير بل وقع فيها ما هو الخش من ذلك فقد سقط منها ما بين غلام ابن شنبود وبين الاعمش وذلك يوهم انه يروي عنه وهو بعيد وقد اغتر بذلك المدارس في كشفه فصرح بسماعه منه والعدول له لانه صرح في اوله بانه لم يقف الا على كتابين من كتب هذا الشأن كما سقط في سند الديلمي الثاني ما بين حمزة بن حبيب وبين علي بن ابي طالب * واعلم أن هذه الآيات (لو أنزلنا هذا القرآن الى آخر السورة) هي موعظة للانسان وذم لاخلاقه في غفلته واعراضه عن داعي الله تعالى وذلك ان القرآن نزل عليهم وفهموه واعرضوا عنه وهو لو نزل على جبل وفهم الجبل منه ما فهم الخشع واستكان وتصدع خشية الله تعالى واذا كان الجبل على عظمه وقوته وقسوته وعدم تأثره بما يصادفه يفعل هذا فما عسى ان يحتاج ابن آدم يفعل لا كنه يعرض على حقارته وضعفه وفي ذلك تمثيل وتخيل لعلو شأن القرآن وقوة تأثير ما فيه من المواعظ والزواجر قال ابن عطية وقد ضرب الله هذا المثل ليتفكر فيه العاقل ويخشع ويلين قلبه عند تلاوة القرآن وتدبر ما فيه من القوارع كما يشير الى ذلك قوله تعالى

(وتلك الامثال تضربها للناس لعلهم يتفكرون) انتهى ولما كان الخشوع ناشئا من خشية الله تعالى جاء سبحانه بالاوصاف التي توجب لخلوقاته هذه الخشية فقال (هو الله الذي لا اله الا هو - وعالم الغيب والشهادة) الى آخر السورة فان هذه الاسماء تقتضي جلال الله وعظمته وكبريائه وانه لا معبود الا هو وانه عالم بجميع المعلومات وخالق لكل الاشياء بالاختيار والمقدر لها على مقتضى الحكمة والمبدع لها من غير اصل ولا احتذاء والموجد لصورها وكيفياتها وخصائص كل نوع منها كما اراد وانه المنتصرف بالامر والهي في جميعها لكونه تعالى هو المالك لذلك والمنفرد بالعرز والغلبة والسلطان والجبروت فيعز من يشاء ويذل من يشاء ولا ترجى السلامة الا منه ولا تحصل اعبادة العظمانيين من الفرع الا بخلقه سبحانه لها في قلوبهم لهيمنتته على كل شيء وعلمه بجميع المعلومات فاذا كان الانسان متيقنا لما ذكر واستولت خشية الله الموصوف بهذه الاوصاف العظيمة عليه لاحالة يلين قلبه ويخضع ويتأثر بمواعظ القرآن الكريم ويتدبر ما فيه من الاوامر والنواهي وقوله تعالى (له الاسماء الحسنى) اي ذات الحسن في معانيها القائمة بذاته لا اله الا هو وهذه الاسماء هي التي حصرها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله بقوله ان الله تعالى تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدة من أحصاها دخل الجنة كما عند احمد والبخاري والترمذي والنسائي وابن ماجه وقد ذكرها الترمذي بسنده واوردها الحالم من طريق الترمذي ومن طريق آخر كما للحافظ ابن حجر في ترتيب مسند الفردوس ، وقد وردت عدة احاديث في فضل هذه الآية فمن ذلك ما أخرجه احمد والدارمي والترمذي وحسنه والطبراني والبيهقي في الشعب عن معقل بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم وعليه انه قال من قال حين يصبح ثلاث مرات اعوذ

بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ثم قرأ الثلاث آيات من آخر
 سورة الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك يعملون عليه حتى يمسي وان
 مات ذلك اليوم مات شهيداً ومن قالها حين يمسي كان بتلك المنزلة واخرج
 ابن عدي والبيهقي في الشعب عن ابي أمامة من قرأ خواتم الحشر من
 ليل او نهار فقبض في ذلك اليوم او الليلة فقد اوجب الجنة واخرج الديلمي
 عن ابن عباس مرفوعاً اسم الله الاعظم في ست آيات من آخر سورة الحشر
 هذا وما جاء في حديثنا المسلسل من كون هذه الايات شفاء من كل داء
 يؤيده القراءان الكريم قال تعالى (ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة
 للمؤمنين) والمختار ان من في هذه الآية للتبويض ومعناه على ما في الكشف
 ونزل ما هو شفاء اي تدرج في نزوله شفاء فشفاء قال الالوسي وليس معناه
 انه منقسم الى ما هو شفاء وليس بشفاء كما وهم من انكر جواز ارادة
 التبويض وانما المعنى ان ما لم ينزل بعد ليس بشفاء للمؤمنين لعدم الاطلاع
 وان كل ما ينزل فهو شفاء لداء خاص يتجدد نزول الشفاء كفاء تجدد
 الداء وفيه ايضاً ان هذا الوجه اوفق لمقتضى المقام وهو بعيد ولذا
 اختير في توجيه التبويض انه باعتبار الشفاء الجسماني وهو من خواص
 بعض دون بعض انتهى ومن البعض اول الفاتحة وكثير من الآيات وقد
 ورد في ذلك آثار مشهورة اخرج البيهقي في الشعب عن عبد الملك بن
 عمير مرسلاً فاتحة الكتاب شفاء من كل داء وفي رواية له والطبراني في
 الصغير عن ابي سعيد وابي الشيخ في الثواب عن ابي هريرة وابي سعيد
 شفاء من السم واخرج الديلمي في مسند الفردوس عن ابي هريرة مرفوعاً آيتان
 هما قرآن وهما بشفيان وهما مما يحبهما الله الآيتان من آخر سورة البقرة
 وحديث الرقية من اللدغ بالفاتحة مذكور في الصحيح وغيره ومن ذلك آيات
 الشفاء وهي ست (وشف صدور قوم مؤمنين) (شفاء لما في الصدور)

(فيه شفاء للناس) (ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين)
(واذا مرضت فهو يشفين) (قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء) فقد
ثبت نفعها قال السبكي جرب ذلك كثيرا والاطباء معترفون بان من
الامور والرقى ما يشفي بخاصية روحانية كما في المفردات وذيل
التذكرة ومن ينكره لا يعاب به لمخالفته للواقع وللشواهد الكثيرة
الواردة في السنة واختلف اهل العلم في جواز كتابة شيء من القرآن
واسماء الله الحسنى ثم يغسل بالماء فيمسح به المريض او يسقى ما بحيث به
فمنع ذلك الحسن والنخعي ومجاهد وذهب ابن المسيب وابن سيرين ومحمد
الباقر الى جواز كتابة شيء من القرآن وتعليقه على وجه التبرك
والاستشفاء وقال مالك لا بأس بذلك بعد وقوع المرض كالرقى التي وردت
السنة بها من العين واما قبل فلا واما ما أخرجه ابو داود عن جابر ان
النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن النشرة فقال انها عمل من عمل الشيطان
فالمراد بالنشرة المذكورة ما كان يفعل في الجاهلية وهي انواع منها كلمات
شركية كانت شائعة عند العرب يتعوذ بها ومنها ما يفعله اهل التزميم في
غالب الاعصار من قراءة اشياء غير معلومة المعنى كالطسمات والاستخدامات
وتعاق ذلك بعلم الطبيعة ومناسبات الاعداد والافاق وغير ذلك مما
هو معلوم فهذا هو المنهي عنه ويؤيده ما في صحيح مسلم من حديث عوف
ابن مالك قال كنا نرقى في الجاهلية فقلنا يا رسول الله كيف ترى في ذلك
فقال صلى الله عليه وسلم أعرضوا رقاكم علي لا بأس بركاكم ما لم يكن
فيه شرك قال النووي في شرح مسلم وكان المراد بالرقى المنهي عنها
هي التي من كلام الكفار والرقى المحبولة التي بغير العربية وما لا يعرف
معناها فهي مذمومة لاحتمال ان معناها مكروه وقريب من المكروه واما
الرقى التي بالقرآن والاذكار المعروفة فلا نهى فيها بل هي سنة انتهى

(المسلسل التاسع والعشرون بقول كل راو جريته فوجدته كذلك)

أخبرني عمي عن عبد الغني عن عابد عن عبد الرحمن الاهدل عن والده سليمان عن احمد بن محمد مقبول عن يحيى بن عمر مقبول عن ابي بكر ابن علي البطاح عن يوسف بن محمد البطاح عن طاهر بن حسين الاهدل عن الحافظ عبد الرحمن بن علي الديبع عن محمد بن عبد الرحمن السخاوي عن عبد الرحمن بن عمر بن يوسف بن محمد عن ابي الثناء محمود بن محمد عن ابي احمد عبد الصمد بن احمد عن ابي محمد يوسف بن الجوزي عن ابيه الحافظ ابي الفرج عن محمد بن ناصر الحافظ عن ابي بكر محمد بن خلف عن ابي عبد الرحمن السلمي ثنا عبد الله بن موسى بن الحسن السلمي ثنا الفضل ابن العباس الكوفي ثنا الحسين بن هارون الضبي ثنا عمر بن حفص بن غياث ثنا ابي عن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه وعليهم السلام عن ابيه محمد الباقر عن ابيه علي زين العابدين عن ابيه السبط الشهيد عن ابيه علي كرم الله وجهه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله حزينا فقال يا ابن ابي طالب أراك حزينا فقلت هو كذلك يا رسول الله قال فر بعض اهلك يؤذن في اذنك فانه دواء ففعلت ذلك فزال عني الهم قال الحسين عليه السلام فجربته فوجدته كذلك وقال علي زين العابدين فجربته فوجدته كذلك وها كذا قال كل واحد من الرواة انه جربه فوجدته كذلك الا ابن الجوزي فانه قال اني لم اسمع ابن ناصريقول شيئا والا عمي فانه قال ماجربه ؛ هذا حديث جليل القدر اخرجته الديلمي ورواه ابن الجوزي مسلسلا من طريق هؤلاء السادات الكرام عليهم السلام وقال ابن الجوزي انه حديث حسن وتعقبه السخاوي في السلمي وشيخه بكلام الذهبى في الميزان وكأنه لهذا قيل انه حديث ضعيف لا كن قال ابن الطيب وهو لا ينهض في

القدح في السلمي فقد برأه البيهقي واضرابه من النقاد انتهى وقال الشيخ
 عبد الغني الدهلوي فيما رأيته بخطه عادة الذهبي الاعتراض على الصوفية
 ولا راوي منهم الا وقال فيه ما قاله الامام ابن حجر بمكسه فكل من
 طعن فيه منهم برأه انتهى والهم يجمع على هموم وما بهم به في نفسه وهمه
 الامر هما ومهمة احزنه كهمه فاهتم والحزن بضم فسكون اسم من الحزن
 بفتحتين وجمعه احزان وهو ضد السرور قال المناوي والهم يكون في
 امر متوقع والحزن فيما وقع فليس المعطف لاختلاف اللفظين مع اتحاد
 المعنى ه وقال النووي الهم كل امر بهم الانسان والحزن هو الذي يظهر
 منه في القلب خشونة وضيق يقال مكان حزن اي خشن وقيل الهم
 والغم والحزن من واد واحد وهو ما يصيب القلب من الالم بفوت محبوب
 الا ان الغم اشرها والحزن ايسرها انتهى واعلم ان الهم والحزن من ادواء
 القلوب واسبابها الذنوب والغفلة عن الله تعالى وترك التفويض اليه وعدم
 الاعتماد عليه والركون الى ماسواه والسخط بمقدوره والشك في وعده
 ووعيده وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اذا فرغ من
 الصلاة اللهم اذهب عني الهم والحزن كما اورده في الحصن الحصين وعزاه
 لمسند البزار والطبراني في الاوسط وثبت انه صلى الله عليه وسلم كان
 يقول اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن كما في مسند احمد والصحيحين
 وغيرها وورد عنه صلى الله عليه وسلم عدة ادعية في علاج الهم والحزن
 والغم والكرب وقد جمعهما ابن القيم في المهدي النبوي اما ما اشار اليه
 مسلسلنا من علاج الهم والحزن بالاذان فلعل السر في ذلك انه لما كان
 سبب الهم والحزن ما قررنا آنفا وكان الاذان مشتملا على التكبير
 والتهايل المنبئين عن عظمة الله وجلاله وكبريائه وكوز كل شيء في الوجود
 انما هو بقدرته تعالى وارادته ولا فاعل لشيء ما سوا جل عظمته وكون

احكامه تعالى نافذة في العوالم بأسرها لا انفكك عنها ولا حيلة في دفعها وزاوية
 العباد بيده يصرفها كيف شاء لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضرا أمر الحزين
 بالاذان ليستحضر ما ذكر وينفتح لقلبه باب الفرج والسرور والاذنة
 والابتهاج بافعاله تعالى والرضى بقضائه وقدره فاذا خامر ما ذكر قلبه وتلا به
 فكره زال همه وحزنه وفي الاذان ايضا التباعد عن الشيطان ووسواسه وغوايه
 ففي الحديث اذ اذن للصلاة ادبر الشيطان وله ضراط وفيه ايضا الدعاء الى الصلاة
 ولا يخفى ما فيها من تقوية القلب وانشراحه وقربه من الله والتنعيم بذكره
 وابتهاجه بمناجاته والوقوف بين يديه واستعمال جميع بدنه في طاعته قال
 تعالى (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) وفي الحديث اقرب
 ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فهي على ما قررنا من اعظم الاسباب
 الدافعة لاهم والحزن والجلابة للفرح والسرور ولهذا كان صلى الله عليه
 وسلم اذا حزبه امر فزع الى الصلاة وامر اهله بها ويقول بهذا امرني ربي
 قال تعالى (وامر اهالك بالصلاة واصطبر عليها) وقال (واستعينوا
 بالصبر والصلاة) وفي الحديث الشريف وجعلت قرعة عيني في الصلاة
 هذا بعض ما يظهر من مناسبة جعل الاذان دافعا لاهم والحزن والمقام
 يستدعي زيادة ولا كن فيما ذكر كفاية وبالله التوفيق .

(المسلسل الثلاثون باستجابة الدعاء في الملتزم وقول كل راو وانا
 مادعوت الله فيه الاستجاب لي منذ سمعت هذا الحديث) انبأنا الشيخ عبد
 الحق بن الشاه محمد الاله آبادي وعلمي بن ظاهر اجازة مكتوبة وعمي ابو
 جيدة سمعا قالوا حدثنا الشيخ عبد الغني عن عابد عن عمه محمد حسين
 عن محمد بن محمد بن عبد الله المغربي المدني عن عبد الله بن سالم عن محمد
 بن العلامة عن احمد بن خليل عن محمد النبطي عن زكرياء الانصاري وجلال
 الدين السيوطي الاول هن الحافظ ابن حجر عن الشريف ابي بكر ابن

جماعة عن يحيى بن فضل الله العمري والثاني عن أم هاني الموربنية
 عن محمد بن عبد الله الشاوري عن أبي إسحاق إبراهيم الطبري ح زاد السيوطي
 عن الجلال البلقيني عن أبي الفرج عبد الرحمن بن أحمد الغزي عن بونس
 ابن إبراهيم بن عبد القوي وهو الطبري وابن فضل الله العمري عن أبي
 القاسم عبد الرحمن بن مكي عن أبي طاهر السلفي قال سمعت أبا الفتح
 ابن مسعود الغزنوي سمعت أبا الحسن علي بن محمد بن نصر اللبان
 سمعت أبا القاسم حمزة بن يوسف السهمي بجرجان ح ورواه الحافظ ابن
 حجر أيضا عن أحمد بن أبي بكر بن العز المقدسي عن الفخر عثمان بن محمد
 الشوزري أنا أبو بكر محمد بن يوسف بن مسدي أنا محمد بن الحسن بن
 إبراهيم بن بردة الانصاري الغزنطي أنا القاضي أبو بكر محمد بن العربي
 المعافري أنا الحافظ أبو القاسم أساميل بن الفضل الاصبهاني أخبرنا أبو
 بكر أحمد بن علي بن خلف أنا أبو عبد الرحمن السلمي قال هو والسهمي
 سمعت أبا القاسم عبيد الله بن محمد بن خلف البزار بمصر يقول سمعت
 محمد بن الحسن بن راشد الانصاري سمعت وسفيان بن عيينة سمعت عمرو
 ابن دينار سمعت عبد الله بن عباس رضي الله عنها يقول سمعت النبي
 صلى الله عليه وسلم وعلى آله يقول الملتزم موضع يستجاب فيه الدعاء وما
 دعا الله عبد دعوة الا استجابا له قال ابن عباس فوالله مادعوت الله عز
 وجل فيه الاستجاب لي منذ سمعت هذا الحديث وقال عمرو بن دينار
 وأنا والله مادعوت الله عز وجل فيه الاستجاب لي منذ سمعت هذا من
 ابن عباس وها كذا قال كل واحد من الرواة الى ان وصل الينا لا كني
 اشك هل سمعت عمي قال شيئاً ام لا وأنا اسأل الله تمل أن ييسر لي اسباب
 الحج حتى التزمه وادعوا فيه ليستجيب عز وجل دعائي مصداقاً لحبر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقمت لنا رواية هذا الحديث من طريق

القاضي ابي الفضل عياض رحمه الله تعالى الا ان التسلسل غير متصل بيننا
وبينه أنبأنا ابو عبد الله محمد بن ابراهيم السباعي عن ابي عبد الله محمد الحمادي
المكتاسي عن اخيه ابي الفتح محمد التهامي (١) عن ابي العلاء ادريس بن
زين العابدين العراقي عن ابي حامد العربي بن المعطى الشرقاوي عن ابي
عبد الله محمد بن ابي القاسم السجلماسي عن ابي العباس احمد بن عبد العزيز
الهلالي عن ابي عبد الله محمد بن عبد السلام بناني عن الجديابي السعوي
عبد انقادر الفاسي عن عم ابيه ابي العز عبد الرحمن العارف وعمه ابي
حامد العربي كلاهما عن ابي عبد الله محمد بن قاسم القصار عن ابي العباس احمد
التسولي عن احمد الدقون عن محمد بن يوسف المواق عن محمد بن عبد الملك
المنشوري عن ابي زكرياء يحيى السراج عن ابي البركات البلغيني الغرناطي
عن ابي اسحاق الغافقي عن القاضي ابي عبد الله محمد بن غازي السبتي عن
القاضي ابي الفضل عياض قال قرأت على القاضي الحافظ ابي علي يعني
الصدفي رحمه الله حدثنا ابو العباس العذري انا ابو أسامة محمد بن احمد
المروزي حدثنا الحسن بن رشيق سمعت ابا بكر محمد بن ادريس (هو
المكي كاتب الحليدي السابق) به الى ابن عباس مرفوعا بلفظ مادعا
احد بشي. في هذا الملتزم الاستجيب له ثم سلسله على شرطه هذا حديث
حسن غريب اخرجه القاضي عياض في الشفا مسلسلا وابو طاهر الساني
وابو الحسن اللبان وابو بكر ابن العربي وابو بكر بن مسدي وابو
الحير ابن الجزري والجلال السيوطي والنجم الغيطي في مسلسلاتهم
بشرطه وقد اوردناه من طريقهم واخرجه الديلمي في مسند الفردوس

(١) وقع في ترجمة محمد بن ابراهيم السباعي من الجزء الاول من معجمنا انه يروي عن محمد
التهامي الحمادي المذكور ووقع مثله في ترجمة خالي عبد الكبير الكتاني من الجزء الثاني وهو
هو منالم تنبيه له الا بعد الطبع والصواب انها يرويان عن اخيه محمد عنه الاول اجازة والثاني
ساعا وقد توفي التهامي قبل ولادتها مولفه

مسلسلا من وجه آخر عن محمد بن الحسن بن راشد واخرجه الطبراني في
الكبير من طريق آخر عن ابن عباس صرفوعا بلفظ بين الركن والمقام
ملتزم ما يدعوه به صاحب عاهة الابري قال ابن مسدي بعد ايراد الحديث
من الطريق الذي اوردنا اولائه حسن غريب من حديث عمرو بن دينار
عن ابن عباس تفرد به مسلسلا محمد بن ادريس المكي كاتب الحميدي عنه
وقد روي من حديث ابي الزبير عن ابن عباس موقوفا ومثله لا يكون
رأيا انتهى قال السيوطي في جياذ المسلسلات ورواية ابي الزبير اخرجها
سميد بن منصور والبيهقي في سننهما وهو شاهد قوي وقد قال الذهبي
في الميزان في الطريق الاول اظنه مما صنعت يد محمد بن الحسن الانصاري
وليس كما قال انتهى فثبت وروده من غير طريقه بتابعة ابي الزبير
عمرو بن دينار عليه لم يبق في عهده وقول الشوكاني في شرح الحصن
الحصين كما في (ص ٤٥) ان الحديث ضعيف بالمرّة لما ذكره في جمع
الزوائد عند ذكر رواية الدارقطني ان في سنده عباد بن كثير وهو متروك
انتهى لا ينطبق على حديثنا لان عباد بن كثير ليس في طريقنا وانما هو
في سند الطبراني والحكم ببطلان سند لا يلزم منه بطلان الحديث اذا روي
من طريق آخر كما هو مقرر في كتب هذا الشأن والملتزم بضم الميم وفتح
الزاي هو الموضع الذي يقف فيه الناس بين الركن الذي فيه الحجر
الاسود وبين باب الكعبة وما ورد عن ابن الزبير ان الملتزم دير البيت
رده عليه ابن عباس بان ذلك ملتزم عجائز قرأش وانما سعى ملتزما لان
الناس يلزمونه في حوائجهم لتقصي وقد استفيد من رسالة الحسن البصري
الى اهل مكة انه من المواضع الخمسة عشر بمكة التي يستجاب فيها
الدعاء وقد بينها النووي في المذهب وابن الجزري في الحصن وغيرها قال
الجد في شرح الحصن والعمل على التجربة في مثل هذا لانها تفيد ظنا

بمزيد خصوصية لهذه الاماكن وفضل الله يمكن بكل ممكن وقد يكون
 هذا مندرجا في عموم حديث من رزق من شيء فليزمه وعمل الشخص
 على تجربة نفسه واضح وكذلك على تجربة الموثوق بهم وباخبارهم انتهى
 ووجه الشوكافي ذلك في شرح الحصن بان هذه المواضع المباركة يكون
 فيها مزيد اختصاص فقد يكون مالها من الشرف والبركة مقتضيا للعود
 بركتها على الداعي فيها وفضل الله واسع وعطاؤه جم وقد تقدم حديث
 هم القوم لا يشقى جلسهم فجعل جلس اولئك القوم مثلهم مع انه ليس
 منهم ونما عادت عليه بركتهم فصار كواحد منهم فلا يبعد ان تكون
 المواضع المباركة هاكذا فيصير الكائن فيها الداعي لربه عندها مشغولا
 بالبركة التي جعلها الله فيها فلا يشقى حينئذ لعدم قبول دعائه انتهى
 وكيفية التزامه هو ان يعتنقه الشخص فيضع عليه صدره ووجهه وذراعيه
 وكفيه بسطالها عليه كما ثبت ذلك من فعل عبد الله بن عمرو بن العاص
 رضي الله عنه وروايته ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله كما في
 سنن ابي داود وابن ماجه والبيهقي ونص ابي داود حدثنا عيسى بن يونس
 حدثنا المشني بن الصباح عن عمرو بن شعيب عن ابيه قال طفت مع عبد
 الله فلما جئنا دبر الكعبة قلت الاتعموذ قال تعوذ بالله من النار ثم مضى حتى
 استلم الحجر واقام بين الركن والباب فوضع صدره ووجهه وذراعيه
 وكفيه هاكذا وبسطها ثم قال هاكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وعلى آله يفعلها ولفظ النساء طفت مع عبد الله بن عمرو فلما فرغنا من السبع
 ركعنا في دبر الكعبة فقلت الا تتعوذ بالله من النار قال اعوذ بالله من
 النار ثم مضى فاستلم الركن ثم قام بين الحجر والباب فألقى صدره ويديه
 وخده اليه ثم قال هاكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل وتوتردعوات
 فقال اذذاك انظرها في الاذكار للتووي وشرحه لابن علان وشرح الحصن

للجدة ووقت التزامه عند مالك بعد صلاة ركعتي الطواف وقبل
استلام الحجر وهو قول للحنفية والقول الثاني عندهم انه يقدم علي
ركعتي الطواف ومذهب الشافعي ومجاهد ان يحمله بعد طواف الوداع .
(المسلسل الواحد والثلاثون بقول كل راو مازلت بالاشواق)

(أقول) مازلت بالاشواق الى حديث حدثنا به خالي ابو المواهب عبد الكبير
سما قال مازلت بالاشواق الى حديث انبأنا به الشيخ عبد الغني الدهلوي
اجازة عن عابد عن عمه محمد حسين عن ابيه محمد مراد عن محمد هاشم
السندي عن عبد القادر الصديقي عن احمد النخعي عن محمد البابلي عن
علي الزيادي عن الشهاب احمد الرملي عن محمد السخاوي عن آمنة بنت
النصر عن احمد بن ابي بكر بن العز الحنبلي المقدسي عن التقي ابي الفضل
ابن حمزة ح ووقعت لنا روايته من طريق صاحب المنح بروايته عن
ابي الجبال الجزائري عن غرس الدين الانصاري عن احمد المنشدي
عن ابن الترمذ عن البدر محمد بن بهاء الدين المشهدي عن كمال الدين
ابن ابي شريف عن ابي اسحاق الازمزمي عن ابي طاهر الشيرازي
عن ابي عبد الله الفارقي عن ابي الحسن الغرافي وهو وابن حمزة
عن ابي الفضل جعفر الهمداني عن ابي محمد الديباجي عن محمد بن
عمر بن عثمان بن عبد العزيز المعروف بكافة الحنفي عن ابي الرضى
محمد بن علي بن يحيى النسفي عن ابي منصور عبد الحسن بن محمد عن
احمد بن عاصم عن محمد بن الحسين الخفاف عن عبد الله بن ابراهيم
الدقاق عن محمد بن ادريس بن عبد الله بن اخي عيسى الدلال المصري
عن ابي طاهر خير بن عرفة بن عبد الله الانصاري عن عبد المنعم بن بشير
عن ابي وهب عن عبد الله بن سعيد عن ابيه قال مازلت بالاشواق الى
الى حديث حدثنا به ابو الدرداء رضي الله عنه قال مازلت بالاشواق الى

حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله وهو يقول ما زلت
 بالاشواق الى الديك الابيض منذ رأيت ديك الله تلي تحت العرش ليلة أسري
 بي ديكاً ابيض زغبه اخضر كالزبرجد وعرفه يا قوتة حراً شرفها من
 جوهر وعيناه من ياقوتتين حمرا وتين ورجلاه من ذهب احمر في تخوم
 الارض السفلى مطويان تحت الارض وتحت السماء وتحت العرش عنقه احسن
 شيء رأيته ومنقاره من ذهب يتلألأ نورا فاذا كان الثلث الاول فشر جناحيه
 وخفق بهما وقال سبحان ذي الملك والملكوت يقول ذلك ثلاث مرات
 فاذا خفق خفقت الديوك في الارض وصدرخت لصراخه فاذا كان في
 ثلث الليل الاوسط فعل مثل ذلك وقال سبحان من لا ينام ولا ينام يقول
 ذلك ثلاثا فتجيبه الديوك في الارض فاذا كان في ثلث الليل الاخير فعل
 مثل ذلك وقال سبحان من هو دائم قائم سبحان من قامت العيون وعين
 سيدي لا تنام سبحان الدائم القائم سبحان من فاق الاصباح باذنه وسري
 الى خزائنه لا اله الا هو سبحانه قال فاتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ديكاً ابيض وقال الديك الابيض صديقي وصديق صديقي وعدو عدوي
 وانه يحرس دار صاحبه وعشرا عن يمينها وعشرا عن يسارها وعشرا بين
 يديها وعشرا من خلفها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيت معه في
 البيت (قلت) هذا المسلسل اشتمل على حديثين الاول حديث الديك
 الذي تحت العرش والثاني حديث الديك الابيض اما الاول فلم ينقف
 على من اخرجه بهذا اللفظ ولا من رواه من طريق ابي الدرداء رضي الله عنه
 الا في كتب المسلسلات التي بين ايدينا وان كان روي مختصراً من غير
 طريق ابي الدرداء وقد اورد ابن الجوزي في الموضوعات وتبعه الخوازي
 فحکم عليه بالبطالان وقال ابن الطيب الشرقي ان الوها ظاهر عليه وهو
 كذلك وفي اكثر الفاظه ركازة لا رونق عليها ولا تشبه كلام النبوة

لاكن السيوطي لم يسلّم هذا بل تعقب كلام ابن الجوزي في كتابه
 الآلي والتعقبات لماله من الشواهد من حديث عائشة وثوبان وابن عمر
 وابن عباس أخرجهما أبو الشيخ في العظمة ومن حديث صفوان أخرجه
 الطبراني موقوفا وهو حسن صحيح وهو عند الطبراني أيضا من حديث
 أبي هريرة ونحوه أخرجه الحالم وصححه وله شواهد موقوفة وقد ساق
 السيوطي الأحاديث المذكورة من طريق نخرجها بإسنادهم في الآلي
 (ص ٣٥) وفي كتاب أخبار الملائكة فانظرهما الا ان ثبوت الحديث
 من هذه الطرق التي ذكرنا لا يلزم منه ثبوته من الطريق التي اوردنا
 باللفظ المذكور عن أبي الدرداء وأما الحديث الثاني وهو حديث الديك
 الأبيض فلم نقف أيضا على من أخرجه باللفظ الذي رويناه ولا من رواه
 من طريق أبي الدرداء وقد ورد بالفاظ مختلفة عن جمع من الصحابة
 فقد أخرجه العارث بن أبي أسامة وأبو نعيم عن عائشة وأنس مرفوعا
 بلفظ الديك الأبيض صديقي وصديق صديقي وعدو عدو الله ومثله
 للبغوي في المعجم عن خال بن معدان مرسل بلفظ وعدو عدوي وإسناده
 ضعيف كما في المنوي وأخرجه أبو نعيم وأبو الشيخ في العظمة والعقبلي
 في الضعفاء عن أنس بلفظ الديك الأبيض إلا فرق حبيبي وحبيب حبيبي
 جبريل يحرس بيته وسبعة عشر بيتا من جيرانه أربعة عن اليعين وأربعة
 عن الشمال وأربعة من قدام وأربعة من خلف وهو حديث منكر كما
 في الدرر وأخرجه الطبراني في الأوسط عن أنس أيضا باللفظ اتخذوا الديك
 الأبيض فان دارا فيها ديك أبيض لا يقربها شيطان ولا ساحر ولا الدوريات
 حولها لاكن قالوا في سنده كذاب وفي رواية عند البيهقي من حديث
 ابن عمر مرفوعا الديك يؤذن بالصلاة من اتخذ ديكاً أبيض حفظ من
 ثلاثة من شر كل شيطان وساحر وكاهن قالوا والاشبه إرساله ورواه

الحسن بن سفيان في مسنده وابو نعيم عن عبد الله بن عمر مرفوعا لا تجروا
الديك فانه صديقي وانا صديقه وعدو عدوى واخرجه الواحدى باللفظ
الاول لا كن بزياده قالوا فما يقول اذا صاح قال يقول اذكروا الله يا غافلين
واخرجه ابو نعيم وابو بكر البرقي عن ابي زيد الانصاري مرفوعا الديك
الابيض اخي وصديقي وعدو عدو الله ابليس زاد ابو نعيم وكان النبي
صلى الله عليه وسلم يبيتة معه في البيت ورواه الحارث بن ابي اسامة من
هذا الوجه وزاد فيه يحرس دار صاحبه وتسع دور حولها وروى من
حديث ابي هريرة الا ان في سنده ضعفا واخرجه ابن قانع من حديث
اثوب بن عتبة لا كن في اسناده كذاب ولهذا قال الخطيب لا يصح وقال
احمد حديث منكر لا يصح اسناده وقد اورده ابن الجوزي في الموضوعات
وقال السخاوي في اكثر الفاظه ركاة لارونق عليها ثم نقل عن الحافظ
ابن حجر انه لم يتبين له الحكم عليه بالوضع وكذا تعقبه السيوطي لما له
من الشواهد لا كن قد رأيت ان الشواهد المذكورة لم يسلم اكثرها من
الطمع فانظر ذلك وانظر المقاصد الحسنة للسخاوي (ص ١٠٣) والجامع
الصغير للسيوطي وشراحه وقوله في الحديث الذي سلسلنا يحرس داره
وعشراً عن يمينه الى آخره لامتانة بينه ان صح وبين الروايات التي لحصنا
التي ليس فيها الا سبعة عشرا وسبعة او اربعة لان الاقل لا ينفي الاكثر
او يكون كل عدد لنوع خاص وقوله وكان النبي صلى الله عليه وسلم
يبيتة معه اي لانه يوقظ للصلاة كما بينه حديث عائشة فقد اخرج
الشيخان عن مسروق انه قيل لعائشة اي حين كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يصلي قالت كان اذا سمع المصارع قام فصلى قال النووي
المصارع هنا الديك باتفاق العلماء سمي بذلك لكثرة صراخه في الليل
قال في الاحياء وهذا الوقت يكون سدس الليل الاخير فما دونه انتهى

وفي حديث ابن عباس عند ابن حبان وابي الشيخ في كتاب العظمة ان
ديكاً صرخ عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله فسيه رجل ولعنه فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله لاتلعنه ولا تسبه فانه يدعو الى
الصلاة وهو عند احمد وابي داود وابن ماجه قال السيوطي بسند جيد
عن زيد بن خالد الجهني مرفوعاً لاتسبوا الديك فانه يوقظ للصلاة وفي
حديث ابن عمر عند البيهقي الديك يؤذن للصلاة قال المنوي اي يعلم
بدخول وقتها فيجوز الاعتقاد عليه اذا كان مجرباً انتهى والمعروف عند
اهل التجارب المولود في مارس لا يخطئ اوقات الصلاة ومن اصح ماورد
في الديك ماخرجه الشيخان وابوداود والترمذي والنسائي عن ابي هريرة
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم صراخ الديك فاسألوا الله
من فضله فانها رأت ملكاً واذا سمعتم نباح الحمر فتموذوا الله من الشيطان
فانها رأت شيطاناً فهذا الحديث والاحاديث التي قبله هي اصح وانقى
من الاحاديث السابقة (تحذير) نقل السيوطي في الوديك والمنوي في
التيسير عن الحافظ ابن حجر ان اهل التجربة زعموا ان ذابح الديك
الابيض الافرق لم يزل ينكب في ماله هذا وقد افرد الحافظ ابو نعيم
اخبار الديك في جزيرته السيوطي فالف الوديك في فضل الديك اودعه
مالا بي نعيم مع زيادات كثيرة وهو مطبوع .

(المسلسل الثاني والثلاثون بالقنوت في الركعة الاخيرة من صلاة
الصبح وقول كل راو أخبرني به فلان وكان يقنت في الركعة الاخيرة من
صلاة الصبح) أرويه عن الشيخ الوالد جدد الله عليه الرحمت وكان يقنت
في الركعة الاخيرة من صلاة الصبح وهو عن الشيخ عابد السندي باجازته
العامة عن عبد الرحمان بن سليمان الاهدل بسنده السابق من طريق بني
الاهدل الى الحافظ السخاوي وهو عن احمد بن يوسف المناهجي عن

عن ابي الخير محمد بن محمد الشيرازي عن محمد بن محمد الجمل عن سميد بن محمد بن مسعود الكازروني عن ظهير الدين اسماعيل بن المظفر الشيرازي عن ابي بكر عبد الله بن محمد بن سابور عن ابي المبارك عبد العزيز بن محمد ابن منصور عن ابي صالح احمد بن عبد الملك النيسابوري عن محمد بن عبد الرحيم بن الحسن بن سليمان عن ابي عبد الله محمد بن عبد الله بن حمويه عن ابي جعفر محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب قال صليت خلف ابي عمران فرأيت يقنت فيها قال حدثني ابي علي وكان يفعل ذلك قال حدثني ابي عبد الله وكان يفعل ذلك ان اباه حدثه وكان يفعل ذلك حدثني ابي الحسن بن علي ورأيت يفعل ذلك وكان يذكر عن ابيه انه يفعل ذلك ويقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدع القنوت في الركعة الثانية من صلاة الصبح حتى توفي صلى الله عليه وسلم قال الشيخ عابد بعد ايراده هذا حديث ضعيف لجماله غير واحد من رواة انتهى (قلت) وزاده جهالة ما في سند حصر الشار من قلب الاسماء وتغييرها مما لا يمكن معه تنقيحها لغير العارف بهذا الشأن لاسيما في آخره حيث ذكر رواية محمد بن عبد الله بن حمويه عن ابي جعفر محمد بن عبد الله فان ما ذكر من نسبه يقتضي انه محمد النفس الزكية بن عبد الله الكامل لا كنه لما ذكر سنده جعل اسم والده عمران بن علي بن عبد الله وقد دل ذلك على ان في السند تصحيفا وتغييرا والظاهر ان شيخ ابن حمويه اسمه ابو جعفر وهو عن ابيه عمران عن والده علي عن محمد النفس الزكية عن آباه الكرام عليهم السلام وهم اشهر من تار علي علم اما لفظ الحديث فلما تقف علي من اخرجه بهذا اللفظ عن علي كرم الله وجهه الا انه ورد عن انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله قنت شهرا يدعو على قاتلي اصحابه ببيير معونة ثم ترك فاما الصبح فلم يزل يقنت حتى

فارق الدنيا أخرجه احمد والدارقطني وعبد الرزاق وابو نعيم والبيهقي
والحاكم وقد جزم النووي في الاذكار والمهذب بانه حديث صحيح قال
في المهذب وممن نص على صحته الحافظ ابو عبد الله محمد بن علي الباخي
والحاكم في مواضع من كتبه والبيهقي ورواه الدارقطني من طرق
باسانيد صحيحة انتهى فان قلت ان في سنده ابا جعفر الرازي وهو
متكلم فيه فالجواب ان الذين تكلموا فيه لم يتهموا بالكذب بل قالوا
انه ثقة صدوق الا انه يخاط او يغلط او يهمل وخالفهم غيرهم فوثقوه ولو
لم تترجم عدالته عندهم لم يحكموا بصحة حديثه وهو شاهد قوي لحديث
علي الذي أسندنا والقنوت في اللغة له معان عشرة نقل ذلك الحافظ في
فتح الباري عن ابن العربي ومنها الدعاء سواء كان بخير او شر والمراد به
هنا عند اهل الشرع اسم للدعاء في الصلاة في محل مخصوص من القيام
وهو المطلوب في الركعة الاخيرة من صلاة الصبح سواء نزلت نازلة ام لا
وذلك لاجل ما شرع فيها من الطول ولا تصالها بصلاة الليل وقربها من
السحر وساعة الاجابة وللتنزل الالهي ولانها الصلاة المشهورة التي
يشهدها الله وملائكته وملائكة الليل والنهار كما ورد في الاحاديث وورد
في تفسير قوله تعالى ان قرآن الفجر كان مشهودا وبمشروعيته في صلاة
الصبح يقول اكثر السلف ومن بعدهم او كثير منهم وممن قال به ابو
بكر الصديق وعمر وعثمان وعلي وابن عباس والبراء بن عازب رضي الله
عنهم رواه البيهقي باسانيد صحيحة وقال به من التابعين فمن بعدهم خلائق
وهو مذهب ابن ابي ليلى والحسن بن صالح مالک والشافعي وداود وخالف
في هذا الشعبي وابو حنيفة والثوري في رواية والليث واحمد ويعني بن
يعني فقالوا لا قنوت في الصبح وقال احمد الا الامام فيقنت اذا بعث
الجيوش وقال اسحاق بقنت للنازلة خاصة وانتصر لهذا ابن القيم في الهدي

النبي قال الانصاف الذي يرتضيه العالم المنصف انه جهر وأسر وقتت وترك
وكان اسراره اكثر من جهره وتركه القنوت اكثر من فعله وانما قنت عند
النوازل للدعاء لقوم والدعاء على آخرين ثم تركه لما قدم من دعا عليهم
وتخلصوا من الاسرواسلم من دعا عليهم وجاءوا ثائبين فكان قنوته لعارض
فلما زال ترك القنوت ولم يختص بالفجر بل كان يقنت في صلاة الفجر
والمغرب وقد اطال في تقرير هذا والاستدلال عليه بما يعلم بالوقوف عليه
في (ص ٦٩ ج ل) ونقله الشوكاني ملخصا وسلمه حسبا في (ص ٣٩٦
ج ٢) لاكن لما نقله الجدي في شرح الحصن لم يرتضه وقال لا يخلو ما احتج
به من نظر و اشار اليه ابن علان في شرح الاذكار وقال في بعضه نظر
ومما احتج به اصحاب هذا القول حديث سعد بن طارق قلت لابي انك
قد صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان وعلي
فكانوا يقنتون في الفجر قال اي بني محدث رواه النسائي والترمذي وقال
حسن صحيح واحتمجوا ايضا بحديث انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت
شهر ابعدا الركوع يدعو على احياء من العرب ثم تركه رواه البخاري
ومسلم ومثله عن ابي هريرة وبما ورد عن ابن عمر وابن عباس وابن مسعود
من نفيه وبما روي عن أم سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى
عن القنوت في الصبح واحتج المثبتون بحديث انس المذكور اولاهو
ان النبي صلى الله عليه وسلم وعلي آله قنت شهرا يدعو عليهم ثم ترك فاما
الصحيح فلم يزل يقنت حتى فارق الدنيا وقد تقدم ذكر من اخرجه ومن
صححه وبما رواه مسلم عن البراء رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
وعلي آله كان يقنت في الصبح والمغرب (١) وبما رواه البيهقي باسناد حسن

(١) قال النووي لا يضر ترك الناس القنوت في صلاة المغرب لانه ليس بساوجب او دل

عن العوام بن حمزة عن ابي عثمان ان ابا بكر وعمر وعثمان كانوا يفتنون
في الفجر وروى ايضا عن علي كذلك وقال صحيح مشهور اما ما احتج به
النافون فقد اجاب النووي عن حديث سعد بن طارق بان رواية الذين
اثبتوا القنوت معهم زيادة علم وهم اكثر فوجب تقديمهم انتهى ومثله
لاين حرج في شرح المشكاة ثم قال اثره ولعل النبي صلى الله عليه وسلم
ومن ذكر بعده اسروه فلم يسمعه او كان بعيدا او نسي انتهى واجاب
النووي عن حديث انس الذي عند البخاري بان المراد هو كون النبي صلى
الله عليه وسلم وعلى آله ترك الدعاء على الكفار الذين كان يدعو عليهم فقط
لا نه ترك جميع القنوت او ترك القنوت في غير الصبح قال وهذا التاويل
متعين لان حديث انس في قوله لم يزل يفتن في الصبح حتى فارق الدنيا
صحيح صريح فيجب الجمع بينهما وهذا الذي ذكرنا متعين للجمع وقد
روى البيهقي باسناده عن عبد الرحمن بن مهدي انه قال انما ترك اللعن
ويوضح هذا التاويل رواية ابي هريرة وهي قوله ثم ترك الدعاء عليهم
انتهى ومثله في شرح المشكاة ونصه اما رواية تركه فالمراد ترك الدعاء
عليهم لا ترك جميع القنوت او ترك القنوت في غير الصبح كما بينه خبر انس
فانه مفصل فيقضي به على هذا الجمل وزاد في شرح العباب ويوافقه اي
خبر انس المذكور روايتهما عن ابي هريرة رضي الله عنه ثم ترك الدعاء
عليهم اهـ واما حديث ابن مسعود فاجاب عنه النووي بانه ضعيف جدا
لانه من رواية محمد بن جابر وهو شديد الضعف متروك ولانه نفى وحديث
انس اثبات فقدم لزيادة العلم وعن حديث ابن عمر انه لم يحفظه او نسيه
وقد حفظه انس والبراء بن عازب وغيرهما فقدم من حفظ وعن حديث ابن
عباس انه ضعيف جدا وقد رواه البيهقي من رواية ابي ليلى الكوفي
وقال هذا لا يصح وابو ليلى متروك وقد روينا عن ابن عباس انه قنت في

الصحيح وعن حديث أم سلمة أنه صلى الله عليه وسلم وعلى آله نهى عن القنوت في الصحيح أنه ضعيف لأنه من رواية محمد بن يعلى عن عنبسة ابن عبد الرحمن عن عبد الله بن نافع عن أبيه عن أم سلمة قال الدارقطني هؤلاء الثلاثة ضعفاء ولا يصح لنافع سماع من أم سلمة انتهى وقال الحافظ وما روى عن ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم لم يقنت في شيء من صلاته إلا في الوتر وكان إذا حارب قنت في الصلوات كلها يدعو على المشركين ضعيف جدا وكذا ما روى عن ابن عباس أنه بدعه وعن أم سلمة أنه نهى عن القنوت في الصحيح فإنها كلها ضعيفة ومما يرد ما ذكر عن ابن عباس ما رواه البيهقي عنه من طرق أنه كان يعلمهم اللهم اهديني الخ ليدعوا به في قنوت الصحيح وقول ابن عمر ما أحفظه عن أحد من الصحابة معارض بن حفظة وهو أسن منه وأكثر عددا فقدم عليه لاسيما وهو نفي وغيره مثبت انتهى واختلاف الأئمة في محل القنوت في الصحيح فقل قبل الركوع وحكاه ابن المنذر عن أبي بكر الصديق وعمر وعثمان وعلي ورواه البيهقي عنهم وعن انس وهو قول الشافعي وحكاه الخطابي عن مالك قال عياض وهو قول ابن حبيب وقيل قبل الركوع وحكاه ابن المنذر أيضا عن عمر وعلي وابن مسعود وابن عباس وأبي موسى الأشعري والبراء بن عازب وانس رضي الله عنهم وعمر بن عبد العزيز وعبيدة السلماني وحيد الطويل وابن أبي ليلى وهو القول المعروف لمالك وبه يقول اسحاق وقيل بالتخير قبل الركوع أو بعده وحكاه ابن المنذر أيضا عن انس وإيوب السخيتاني وأحمد وحكاه ابن عبد البر عن مالك قال في المدونة فعله بعد الركوع وقبله سواء قال النووي في المذهب وقد جاءت الأحاديث بالأميرين ثم نقلها فانظرها ان شئت في (ص ٥٠٤ ج ٣) (تكميل) استحب مالك والكوفيون أنه يقنت بما ورد عن عمر وابن

مسمود رضي الله عنهما وهو اللهم إنا نستعينك ونستغفرك ولا نكفرك
ونؤمن بك ونخلع ونترك من يفجرك اللهم إياك نعبد ولك نصلي ونسجد
واليك نسعى ونحفد نرجو رحمتك ونخشى عذابك إن عذابك الجد
بالكفار ملحق وقد روى هذا الدعاء البيهقي باطول من هذا وببعض
مخالفة ولا بأس بالجمع بين الروايات واستحب الشافعي أن يكون بالدعاء
الذي علمه النبي صلى الله عليه وسلم لسيدنا الحسن عليه السلام ولعبد الله
ابن عباس رضي الله عنهما ليقنتا به وهو اللهم اهديني فيمن هديت وعافني
فيمن عافيت وتولي فيمن توليت وبارك لي فيما أعطيت وقني شر ما قضيت
فإنك تقضي ولا يقضى عليك وإنه لا يذل من واليت ولا يعز من عاديت
تباركت وتعاليت فلك الحمد على ما قضيت نستغفرك اللهم ربنا ونتوب
إليك اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم وقد ورد هذا من طارق صحيحة
وفي هذا كتابه بعض مخالفة في الروايات فينبغي الجمع بينها أيضا وقد
نص العلماء على أن قنوت سيدنا الحسن هذا هو أحسن شيء ورد عن
النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله في القنوت قال القاضي عياض اختار
بعض شيوخنا الجمع بين قنوت عمر والحسن رضي الله عنهما وقال النووي
قال أصحابنا يستحب الجمع بينهما فإن جمع فالأصح تقديم قنوت الحسن
وفي وجه يستحب تقديم قنوت عمر وإن اقتصر يقتصر على الأول وإنما
يستحب الجمع بينهما إذا كان منفردا أو امام منفردين يرضون بالتطويل
والله أعلم .

(المسلسل الثالث والثلاثون بقول كل راو رأيته يقص اظفاره
يوم الخميس) حدثني عمي ابو جيدة ورأيته يقص اظفاره يوم الخميس
مهل ذي القعدة سنة ١٣١٨ قل اخبرنا عبد الغني ولم أره يقص

اظفاره (١) ح واخبرني ابو اسحاق الدباغ ولم اره يقص اظفاره قال اخبرني
 ابو المحاسن القادر جني ولم اره يقص اظفاره قال الاول اخبرني عابد ولم اره
 يقص اظفاره وقال الثاني حدثني عابد ورأيت يقص اظفاره يوم الخميس سنة
 ١٢٥٥ بالمدينة المنورة وهو يرويه بسنده الى الحافظين جلال الدين السيوطي
 وشمس الدين سخاوي قال الاول رأيت مسند الدنيا محمد بن مفضل رأيت
 محمد بن احمد المقدسي رأيت الفخر بن البخاري رأيت ابا حفص الحلبي
 وقال الثاني رأيت ابا عبد الله الخليل رأيت المصدر الميديمي رأيت ابا
 العباس بن عبد المطلب قال هو والحلبي رأيت ابا الفرج النخعي رأيت جدي
 لامي ابا القاسم الطالحي التميمي رأيت ابا محمد الحسن بن احمد الحرقيندي
 رأيت ابا العباس جعفر بن محمد المستغفري رأيت محمد بن احمد بن عبد
 العزيز المكي رأيت ابا القاسم اسماعيل بن ابراهيم بن محمد بن علي بن شاه
 المروزي رأيت ابا بكر محمد بن عبد الله النيسابوري رأيت ابا عبد الله
 ابن موسى بن الحسن رأيت الفضل بن العباس الكوفي رأيت الحسن
 ابن هارون الضبي رأيت عمر بن حفص رأيت ابا حفص عمر بن عبد الله
 رأيت جعفر بن محمد (يعني جعفر الصادق بن محمد الباقر) رأيت ابي محمد
 ابن علي رأيت ابي علي بن الحسين رأيت ابي الحسين بن علي رأيت ابي علي
 ابن ابي طالب كرم الله وجهه وعليهم السلام يقص اظفاره يوم الخميس وقال
 قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله قص الظفر ونتف الابط
 وحلق العانة يوم الخميس والفصل والطيب واللباس يوم الجمعة أخرجه
 التميمي في مسلاته والديلمي في مسند الفردوس مسلسلا وفي اسناده
 من يحتاج للكشف عن حاله حسبما نقله المناوي عن القرافي والامور

(١) قدمنا سابقا انه وان كان وصف التسلسل في كافة السند هو الشرط الا انهم يتساهلون

في ذلك ويتصرفون على الغالب اذا لم يمكن التنازع في جمبه

السته المذكورة به هي من الحصال المحمودة المرغب فيها لما فيها من النظافة المنبني عليها الاسلام قال في التيسير دلت الاخبار الصحيحة على حصول سنة القص والتنف والحلق اي وقت كان لا كن الاولى كون الثلاثة الاولى يوم الخميس والثاني يوم الجمعة والضابط الحاجة وجاء في بعض الاخبار الصحيحة انه يفعل كل اربعين وفي بعضها كل اسبوع ولا تعارض لان الاربعين اكثر المدة والاسبوع اقلها واختلف فيه اختلافا كثيرا انتهى وأخرج الحكيم الترمذي عن عبد الله بن بسر المزي مرفوعا قصوا اظفاركم وادفنوا قلاماتكم ونقوا براجمكم ونظفوا الثائكم من الطعام ولا تدخلوا على قرا بخر (الاول بقاف فاء والثاني بباء نفا) اي مصفرة اسنانكم ورائحة نكهتكم منقنة منكرا لعدم تعهد الفم بالغسل الا انه لم يثبت في استحباب قص الظفر يوم الخميس ولا في كيفية حديث كما للحافظ ابن حجر لان الاحاديث الواردة في ذلك ضعيفة جدا كما في شرح المواهب وقال السخاوي في المقاصد عند ذكر حديث من قص اظفاره مخالفا لمخر في عينيه رمدا لم أجدهم لا كن نص الامام احمد على استحبابه وكان الشرف الدمياطي يثر ذلك عن بعض شيوخه وقال عند ذكر حديث قص الاظفار يوم الخميس وما يعزى من النظم في ذلك لعلي رضي الله عنه ثم شيخنا يعني ابن حجر فباطل عنهما ولعل الحفني لم يقف على ما نقلنا في نقي ماورد في مخالفة قص الاظفار فصار يوضح ذلك ويوجه بما يعلم بالوقوف عليه في حاشيته على الجامع الصغير (تنبيه وتحذير) رأيت في فهرسة بصري المكاسب المسماة «تحاف اهل البداية والتوفيق والسداد» بما يهمهم من فضل العلم وآدابه والتلقين وطرق الاسناد» روايته لهذا المسلسل عن الشيخ عبد الوهاب الشبراوي قال رأيت شيخنا الماوي يقص اظفاره يوم الخميس رأيت احمد الحريشي رأيت احمد بن محمد العجمي رأيت

ابراهيم اللقاني رأيت سالم السهوري رأيت النجم الغيطي رأيت زكريا
 رأيت عبد الرحيم بن الفرات رأيت ابن جماعة رأيت ابن الزبير رأيت ابن
 خليل رأيت ابن زرقون رأيت الحولاني رأيت الظلمني رأيت يحيى
 ابن يحيى الليثي رأيت عم أبي عبيد الله بن يحيى رأيت أبي يحيى بن يحيى رأيت
 مالك بن انس رأيت ربيعة رأيت انس بن مالك رضي الله عنه رأيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله يقص اظفاره يوم الخميس وكذلك
 أورد عن كافة الرواة وهذا كذب وبهتان فان السند المذكور انما تروى
 به الموطا ولم يقل احد من المتقدمين ولا المتأخرين ان السلسل المذكور
 يروى بهذا السند اصلا ولا روي عن مالك ولا رواه مالك عن ربيعة ولا
 ربيعة عن انس ولا انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله
 وحاشا الشبراوي الذي روى عنه بصري ما ذكر ان يكون هو او احد
 من رجال السند قد اختلق رواية السلسل به وانما اراد بصري ان يغرب
 بفؤ ائد رحلته فافتري على الله الكذب ففضحه الله تعالى ولم يقتصر على
 هذا بل زاد وقاحة وجراة فساق بالسند المذكور الى منتهاه حديث علي
 كرم الله وجهه وعليه السلام في صلاة التوبة السلسل بقولهم والله انه
 لحق ان شاء الله وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله ما من عبد
 أذنب ذنبا ثم توب فأحسن وضوءه وصلى ركعتين الا غفر له ثم اورد بالسند
 المذكور مع تغير في اوله حديثا وضعه سلسلا بقول كل واحد من
 رواة (جعل فلان فقه في اذني اليمنى وقال جعلك الله نورا يستضاء به في
 المشارق والمغارب) الى ان وصل السند الى انس فقال جعل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقه في اذني اليمنى وقال لي جعلك الله نورا يستضاء
 بك في المشارق والمغارب والقول في هذين السلسلين بالسند الى مالك
 كالقول في سابقهما قبح الله واضعهما وعاملهما يستحق وقد أذكرني بهذا

ما في كتاب المدخل في اصول الحديث للحاكم عند ذكر المجروحين وطبقاتهم ونصه ومنهم قوم من السوال والمتكدين يقفون في الاسواق والمساجد والمحافل فيضعون على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله باسانيد صحيحة قد حفظوها فيذكرون الموضوعات بتلك الاسانيد ثم ذكر ان الامام احمد ويحيى بن معين صليا يوما في مسجد الرصافة فقام بين ايديهما قاص فقال حدثنا احمد بن حنبل ويحيى بن معين قالا حدثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن همام بن منبه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله من قال لا اله الا الله يخلق من كل كلمة منها طير منقاره من ذهب وريشه من مرجان واخذ في قصة نحو ما من عشرين ورقة فجعل احمد ينظر الى يحيى ويحيى ينظر الى احمد فقال انت حدثته بهذا فقال والله ما سمعت به الا هذه الساعة فمكتنا جميعا حتى فرغ من قصته فقال له يحيى بيده اي تعالجاء متوهما لنوال يحيزه فقال له يحيى من حدثك بهذا الحديث فقال يحيى بن معين واحمد بن حنبل فقال انا يحيى بن معين وهذا احمد بن حنبل ما سمعنا بهذا في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله فان كان ولا بد من الكذب فعلى غيرنا فقال له انت يحيى بن معين قال نعم قال لم ازل اسمع ان يحيى بن معين احمق ما علمته الا الساعة فقال له وكيف علمت انني احمق فقال كأن ليس في الدنيا يحيى بن معين واحمد بن حنبل غيركما كتبت عن تسعة عشر احمد بن حنبل ويحيى بن معين غيركما فوضع احمد كفه في وجهه وقال دعه يقوم فقام كالمستهزأ به فهذه حالة مسند مكتاسة ومحدثها في القرن الثالث عشر لا كن من لطف الله ان بصري هذا مجهول الحال فلا تعرف له ترجمة ولا ذكر له في شيء من كتب الامة ولا يعرف خبره الا من فهرسته ومن يطالعها يعلم انه كعاطب ليل جاهل بفن الرواية

والاسناد فليحذر الغير العارف بهذا الشأن الاعتماد عليه فيما يذكره لان
من لا يستحي من وضع ما اشرنا اليه ليس له ما ينمعه من التجرد على كذب غير
ذلك وقد نص العلماء على انه لا يجوز الاعتماد على الكتب التي لا تعلم
صحة ما فيها ولا تعلم عدالة مؤلفيها وهذا فيمن جهلت عدالته اما من ثبت
كذبه كبصري المذكور فهو من باب اولي والله تعالى يحفظنا من الزلل
بمنه وكرمه آمين .

(المسلسل الرابع والثلاثون بقول كل راو كتبه فها هو في جيبي)
حدثني به القاضي ابو العباس حميد بناني سماعا قال حدثنا به ابو الحسن
علي بن ظاهر الوترى سماعا بفاس ح وحدثني به عمي ابو جيدة سماعا وهو
وابن ظاهر قال حدثنا عبد الغني بن عابد عن عبد الرحمن بن سليمان لاهل
بسنده السابق من طريق بني الاهدل الى محمد بن عبد الرحمن السخاوي
قال أنا ابو اسحاق ابراهيم بن علي البيضاوي والكاية مريم بنت علي بن
عبد الرحمن قالت الثانية أنا الحب محمد بن احمد الطبري سماعا وعبد الله
ابن سليمان المكي اذا ان لم يكن سماعا وقال الاول أنا ابو السادة عبد الله
ابن اسعد الياقعي قال هو والمكي أنا الرضي ابو اسحاق الطبري إنا الحب
احمد بن عبد الله الطبري أنا التقي ابو الحسن علي بن ابي بكر الطبري
أنا محمد بن اسماعيل بن ابي العفيف الفقيه أنا الحافظ ابو الحسن علي بن المفضل
المقدسي ح وقال عبد الرحمن الاهدل اذا امر الله بن عبد الحاق المزجاجي
انا محمد بن احمد عقيلة اخبرنا احمد بن محمد النخعي عن محمد بن علان الصديقي
عن نور الدين علي الحميري عن عبد الرحمان بن فهد عن جابر الله بن فهد
عن ابن ابي شريف عن ابراهيم بن علي الزمزمي قال هو وشيخ السخاوي الاول
وهو ابراهيم البيضاوي وهو عال أنا محمد الدين ابو طاهر الفيروزبادي ح قال
السخاوي وكتب الي عالي عبد الرحمان بن عمر قال هو والفيروزبادي أنا محمد

ابن ابي القاسم الفارقي أنا ابو الحسن الغرافي أنا ابو الفضل جعفر بن علي أنا
 ابو محمد الديباجي ثنا محمد بن الحسين بن صدقة بن سايمان الاسكندردي
 ثنا ابو الفتح نصر بن الحسين بن القاسم الشاشي قدم علينا اسكندرية
 ثنا علي بن الحسين بن ابراهيم العاقولي ثنا القاضي ابو الحسن محمد بن علي
 ابن صخر الازدي ثنا ابو عياض احمد بن محمد بن يعقوب المروزي ثنا
 احمد بن منصور بن محمد الحافظ المعدل ثنا ابو الحسن علي بن الحسين بن احمد
 القطان الباخي بمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم وعلى آله وكان صدوقا
 حدثنا ابو الحسن علي بن احمد بن محمد المحاسب الباخي ثنا محمد بن هارون
 الهاشمي ثنا محمد بن يحيى المازني ثنا محمد بن سهل عن الربيع حاجب المنصور قال
 لما أسندت (١) الخلافة لابي جعفر يعني المنصور العباسي قال لي ياربيع
 ابعث الى جعفر بن محمد (يعني جعفر الصادق بن محمد الباقر) قال فقممت
 من بين يديه فقلت اي بلية يريد ان يفعل واوهمته اني اريد ان أفعل ثم
 اتيته بعد ساعة فقال ألم أقل لك ابعث الى جعفر بن محمد فوالله لتأتييني
 به او لاقتلنك (٢) شرقتة قال فذهبت اليه فقلت ابا عبد الله اجب امير
 المؤمنين فقام معي فلما دنونا من الباب قام فحرك شفتيه ثم دخل فلم يلم
 يرد عليه ووقف فلم يجلسه ثم رفع رأسه فقال يا جعفر انت الذي البت
 وكثرت (٣) وحدثني ابي عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وعلى آله قال ينصب للغادر يوم القيمة لواء يعرف به قال جعفر بن

(١) كذا في نسخة حصر الشارد التي بين ايدينا ووقع في مسلسلات ابن عقيلة وفهرسة
 تلميذه الشيخ عبد الرحمن الحلبي المسماة منار الاسعاد وثبت ابن عابدين بافظ (استقلت) وفي المنح
 البادية (استوت) وعند السخاوي في القول البديع (استمرت).
 (٢) قوله (اولا قتلنك) بكاف الخطاب للربيع هو الذي عند صاحب المنح وابن عقيلة
 والحلي وابن عابدين ووقع في حصر الشارد بافظ (ولا قتلته) اي جعفر ولعله غلط من النسخ.
 (٣) كذا في حصر الشارد والمنح (انت الذي البت وكثرت) ووقع عند ابن عقيلة
 وتلميذه الحلبي وابن عابدين بافظ (انت الذي كبت وكبت) موهقه

محمد حدثني ابي عن ابيه عن جده رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وعلى آله قال ينادي مناد يوم القيامة من بطنان العرش الا فليقم من
 كان اجره على الله فلا يقوم من عباد الله المتفضلون فا زال يقول حتى
 سكن ما به والآن له فقال اجلس ابا عبد الله ارفع ابا عبد الله ثم دعا بدهن
 فيه غالية فأراقه عليه بيده والغالية تقطر من بين اصابع امير المؤمنين
 ثم قال انصرف ابا عبد الله في حفظ الله تلمي ثم قال ياربهم أتبع ابا عبد الله
 جائزته وأضعفها فخرجت فقلت ابا عبد الله تعلم محبتي لك قال انت منا
 حدثني ابي عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله قال
 مولى القوم منهم فقلت ابا عبد الله شهدت ما لم تشهد وعلمت ما لم تعلم
 وقد دخلت ورأيتك تحرك شفيتك عند دخولك اليه قال دعاء كنت
 أدعوه فقلت له دعاء حفظته عند دخولك ام شيء تأثرته عن بآئك
 الطاهرين قال بل حدثني ابي عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم
 كان اذا أحزنه امر دعا بهذا الدعاء وكان يقول انه دعاء الفرج وهو اللهم
 احرسني بعينك التي لا تنام واكفني بكفك الذي لا يرام وارحمني
 بقدرتك علي انت ثقتي ورجائي فكم من نعمة انعمت بها علي قل لك
 بها شكري و لم من بلية ابتليتني بها قل لك عندها صبري فيامن قل عند
 نعمته شكري فلم يحرمني ويامن قل عند بلائه صبري فلم يخذلني ويامن
 رأي على الخطايا فلم يفضحني أسألك أن تعلي علي محمد وعلي آل محمد كما
 صليت وباركت وترحمت علي ابراهيم انك حميد مجيد اللهم أعني علي
 ديني بدنياي وعلي آخرتي بالتقوي واحفظني فيما غبت عنه ولا تكلني
 الي نفسي فيما حضرت يامن لا تضره الذنوب ولا تنقصه المغفرة هب لي مالا
 يضرك واغفر لي ما لا ينقصك يا الاهي أسألك فرجا قريبا وصبرا جميلا
 وأسألك العافية من كل بلية وأسألك الشكر علي العافية وأسألك دوام

العافية وأسألك الغنى عن الناس ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
 قال الربيع فكتبته من جعفر وهاهو في جيبى قال موسى فكتبته من الربيع
 وهاهو في جيبى وها كذا قال كل واحد من الرواة الى ان وصل الى
 الشيخين حميد وابي جيدة فقال الاول منهما فكتبته من ابي الحسن بن
 ظاهر وهاهو في جيبى وقال ثانيها فكتبته من عبد الغنى وهاهو في جيبى
 وانا أقول فكتبته منها وهاهو في جيبى هذا حديث جليل حسن غريب
 أخرجه ابن الطيلسان وابو علي بن ابي الاحوص وغيرهما من ارباب
 المسلسلات وأخرجه ابن ابي الدنيا في كتاب الفرج بعد الشدة مع ذكر
 القصة ببعض مخالفة ونصه : حدثنا عيسى بن ابي حرب الصفار والمغيرة
 ابن محمد قال حدثنا عبد الاعلى بن حماد حدثني الحسن بن الفضل حدثني ابي
 الفضل بن الربيع حدثني ابي الربيع قال حج ابو جعفر سنة سبع واربعين ومائة
 فقدم المدينة فقال ابعت الى جعفر بن محمد من ياتيني به تعبا قتله الله ان لم يقتله
 (وأضاف الضمير الى نفسه) فامسكت عنه رجاء أن ينساه فاغلظ لى في
 الثانية فقلت جعفر بن محمد بالباب يا امير المؤمنين قال ايذن له فاذنت له
 فدخل فقال السلام عليك يا امير المؤمنين ورحمة الله وبركاته فقال لاسلام
 عليك يا عدو الله تلحد في سلطاني وتبغيني الغوائل في ملكي قتله الله ان لم
 اقتلك قال جعفر يا امير المؤمنين ان سليمان أعطي فشكر وان ايوب ابتلي
 فصبر وان يوسف ظلم فغفر وانت على ارض منهم واحق من تاسي بهم
 فنكس رأسه طويلا ثم رفع رأسه فقال الي وعندي يا ابا عبد الله انت قريب
 القرابة ذو الرحم الواشجة السليم الساحة السليم الناحية القليل الغائلة جزاك
 الله من ذي رحم افضل ما يجزي ذوي الارحام عن ارحامهم ثم تناول بيده
 فاجلسه معه على فراشه ثم امر بمدهن كبير فيه غالية فاتي به فغلفه بيده
 حتى خلت لحيته قاطرة ثم قال له في حفظ الله وفي حفظ كلاته يا ربيع

ألقى ابا عبد الله جائزته وكسوته فانصرف فاحقته فقات اني قد رأيت
قبل ذلك ما لم ترو رأيت بعد ذلك ما قد رأيت وقد رأيتك تحرك شفيتك
فا الذي قلت قال نعم انك رجل منا اهل البيت والمحبة وودقات
اللهم احرمني بعينك التي لا تنام واكنفني بكنفك الذي لا يرام واغفر لي
بقدرتك علي ولا أهلك وانت رجائي رب كم من نعمة انعمت به علي قل
لك عندها شكري وكم من بلية ابتليتني بها قل لك عندها صبري فيامن
قل عند نعمته شكري فلم يحرمني ويامن قل عند بليته صبري فلم يخذلني
ويامن رآني على الخطايا فلم يفضحني يا ذا المروف الذي لا ينقطع ابدأ
ويا ذا النعم التي لا تحصى ابدأ أسألك أن تعلي علي محمد وعلى آل محمد
اللهم انه عبد من عبادك مثلي ألقيت عليه سلطاناً من سلطانك فخذ بسجدة
وبصره وقلبه الى ما فيه صلاح امري وبك أدرا في نحره واعوذ بك من
شره اللهم أعني على ديني بدنياي وأعني على آخرتي بتقواي واحفظني
فيما غبت عنه ولا تكلني الى نفسي فيما حضرته يامن لا تضره الذنوب
ولا تنقصه المغفرة اغفر لي مالا يضرك وأعطني مالا ينقصك انك انت
الوهاب أسألك فرجاً قريباً وصبراً جميلاً ورزقاً واسعاً والعافية من جميع
البلايا وشكراً على العافية انتهى لفظ ابن ابي الدنيا ومن طريقه اورد
السيوطي في الارج في الفرج وفي الدعاء بعض مخالفة وليس فيه اسناد
الدعاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله كما في الرواية الاولى وقد أخرجه
الديلمي في مسند الفردوس عن جعفر المذكور عن والده عن جده زين
العابدين مرسلان النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله كان اذا حزبه
امر دعا به وكان يقول هو دعاء الفرج ومن طريقه اورد القسطلاني
في المواهب اللدنية في المقصود الثامن عند ذكر طلبة صلى الله عليه وسلم
وعلى آله بالادوية الالهية وفي لفظه مخالفة للاول ايضاً فلم يورد من

طريقه حتى يمكن للمكروب أن يجمع في التجاؤه الى الله تعالى الروايات كلها لان اختلاف الفاظهم ان كان من الرواة فيتأكد ذكر جميعهم لعله يصادف لفظ النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله وان كان نطق صلى الله عليه وسلم وعلى آله بجميعهم في اوقات فيتعين التأسي به صلى الله عليه وسلم وعلى آله في ذكر جميعها فان امكن للداعي ان يجمع بين الروايات في مدة واحدة فذاك والا فليكرر الدعاء حسب الروايات كل هذا لعله يصادف الفاظ النبوة لان لها تأثيرا خاصا ليس لغيرها ونصه اللهم احرسني بعينك التي لا تنام واكفني بركنك الذي لا يرام وارحمي بقدرتك علي فلا أهلك وانت رجاءى فكم من نعمة انعمت بها علي قل لك بها شكري وكم من بلية ابتليتني بها قل لك بها صبري فيامن قل عند نعمته شكري فلم يحرمني ويامن قل عند بليته صبري فلم يخذلني ويامن رآني على الخطايا فلم يفضحني ياذا المعروف الذي لا ينقص ابدا وياذا النعمة التي لا تحصى عددا اسئلك ان تصلي على محمد وعلى آل محمد وبك أدرك في نحو الاعداء والجبارين اللهم أعني على ديني بالدنيا وعلى آخرتي بالتقوى واحفظني فيما غت عنه ولا تكلني الى نفسي فيما حظرت علي بامن لا تضرم الذنوب ولا ينقصه العفو هب لي ما لا ينقصك واغفر لي ما لا يضرك انك انت الوهاب اسألك فرجا قريبا وصبرا جميلا ورزقا واسعا والعافية من البلايا وشكر العافية قال في المواهب وفي رواية واسألك تمام العافية واسألك دوام العافية واسألك الغنى عن الناس ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وقوله في رواية الديلمي هذه كان اذا حزبه امر هو بفتح الحاء المهملة والزاي والموحدة اي هجم عليه او غلب امرهم او غم وهو معنى قوله في الرواية الاولى اذا حزبه وجاء في روايته قوله ولا تكلني الى نفسي فيما حظرت علي بالظا المشالة من الحظر وهو المنع ومعناه كما في الزرقاني على المواهب لا تكلني

الى نفسي فيما منعه علي بل الى توفيقك ليلا اقم فيما حظرته ومنعته أما في روايتنا فوقم بلفظ حضرت بالضاد وهو من الحضور ضد الغيبة وكذلك هو في فهرس الكاملي والشراباتي وابن عابدين وغيرهم من ارباب الفهارس ومثله في رواية ابن ابي الدنيا والمسح الا انها قالوا حضرت بزيادة الهاء وسقط اللفظ في مساللات ابن عقيلة وعوض بقوله ولا تكلمني الى نفسي طرفة عين وهو غاط لا غير ولا مستند له في ذكره في هذا الحديث وان كان واردا في بعض ادعية النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله والجمع كما ترى بين حضرت بالضاد وحظرته علي بالظاء المشالة لا يمكن في مرة واحدة لاختلاف معناها فهذا مما ينبغي فيه تكرار الدعاء وقوله في الرواية الاولى هب لي مالا يضرك واغفر لي ما لا ينقصك قال ابن عابدين ها كذا فيما روينا من لفظ الحديث وكان مقتضى الظن ان يقال هب لي مالا ينقصك واغفر لي مالا يضرك كما يقتضيه ما قبله انتهى (قلت) وما اقتضاه ظنه هو لفظ رواية الديلمي الاخيرة ثم قال ويمكن ان يقال المراد بهب لي مالا يضرك الذنوب فانها لا تنقص المولى سبحانه وتعالى ولا تنقصه والمعنى هب لي الذنوب التي لا تنقصك اي اسقطها عني وامحها ولا تواخذني بها وان استوجبت العقاب عليها والمراد باغفر لي مالا ينقصك اغفر لي غفرا لا ينقصك اي لا ينقص خزائن جودك الملي . فما مفعول معلق بمعنى الغفر مصدر غفر يغفر ويحتمل معنى آخر وهو انه سبحانه كما ان الذنوب لا تنقصه فهي لا تنقصه وكما ان المغفرة لا تنقصه فكذلك لا تنقصه فوصف الذنوب اولا بكونها لا تنقصه وسكت عن وصفها الاخر وكذا وصف المغفرة بكونها لا تنقصه وسكت عن وصفها الاخر ثم صرح بعد ذلك بوصف كل منها بما سكت عنه تكميلا وتفتنا اشارة الى اتصاف كل من الموصوفين بكل من الصفتين بالطف اشارة وارشاق عبارة انتهى

وعبارته الزرقاني في شرح المواهب هب لي مالا ينقصك وصوله الى وهو
 عفوك وفي نسخة مالا ينفعك والمعنى عليها هب لي مالا ينقص شيئا من
 قدرك ولا ينفعك شيء منه لو لم توصله لي انتهى وانظر شرح بقية الفاظ
 الدعاء فيه (ص ١٠٦ ج ٧) (تكميل) قال ابو علي ابن ابي الاحوص عند
 ايراد الحديث من الطريق الاول الذي سلسلنا مانعه لا يسند الا من
 هذا الوجه ورجاله لا باس بهم ومحمد بن هارون الهاشمي قال فيه ابو حاتم
 البستي قد رأيت ببغداد وهو صادق للهجة والتجربة له ان شاء الله تعالى عن
 التشديد في رجاله مع انه ليس من احاديث الاحكام وقال ابن الطيلسان
 قد جربت بر كته في غير ما شي من الشدائد النازلة وجربه غير واحد
 ممن كتبه عني فوجدنا نفعه والحمد لله وفي ثبت الكاملي الذي جمعه الملا
 الياس الكوراني هو حديث ودعاء وتيممة اي حرز وقد وجد فيه ما يرغب
 في الاعتناء به وفيه ما يدل على انه مشتمل على اسم الله الاعظم انتهى
 (قلت) وفضية الامام جعفر الصادق تكفي في تجربته فقد كان قتله
 متوقفا على ما يصدر من بين شفتي ذلك الملك الجبار ولا كنه حين اضطر
 ووقع في ذلك المضيق الحرج وتوسل الى الله تعالى بهذا الدعاء النبوي فرج
 الله عنه وأنقذه من بين مخالفه وابدل غضبه رضا وعفوا واعلم ان المضطر
 اذا أوجته الشدائد وأحاطت به نوازل الدهر وقوارع الحدائن وخطوب
 الزمان وايس من النجاة وتعذر عليه المهرب وانقطع منه الرجاء وتيقن
 انه لا ملجأ له ولا منجأ ثم التجأ في هذه الحالة الى الله تعالى متحصنا بما
 ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في مثل هذه الحالة باخلاص وحضور
 قلب وخضوع وعدم غفلة عن الله تعالى فإن الله تعالى لا محالة يستجيب
 دعاءه ويجعل له من همه فرجا ومن شدته مخرجا ويهزم عدوه امام جيوش
 ادعيته الصادقة فترتشق سهامها في نحره ويعود وباله عليه قال تعالى

(أمن يجيب المضطر إذا دعاه) وفي حديث أبي هريرة عند الترمذي والحاكم وأعلموا أن الله لا يقبل دعاء من قلب غافل لاه أي لا يعبأ بسؤال سائل غافل عن الحضور مع مولاه مشغول بما أهمه من أمر دنياه قال الإمام الرازي أجمعت الأمة على أن الدعاء اللساني الخالي عن الطلب النفساني قليل النفع عديم الأثر قال وهذا الاتفاق غير مختص بمسألة معينة ولا بحالة مخصوصة هو في المواهب ولا خلاف في مشروعية الفزع إلى الله تعالى والالتجاء إليه في كل ما ينوب الإنسان قال الزرقاني بشرط غلبة ظن الإجابة بحيث تكون أغاب على القلب من الرد لان الداعي إذا لم يكن جازماً لم يكن رجاءه صادقاً وإذا لم يصدق الرجاء لم يخلص الدعاء إذ الرجاء هو الباعث على الطلب ولا يتحقق الفزع بدون تحقق الأصل ولأن الداعي إذا لم يدع الله تعالى على يقين أنه يجيبه فعدم إجابته إما لعجز المدعو أو بخله أو عدم علمه بالابتهاال وذلك كله على الحق تقدس محال ولذا ورد أدعوا وأنتم موقنون بالإجابة انتهى والكلام في هذا الموضوع طويل الذيل متشعب المباحث وفيما ذكرناه هنا كفاية وبالله الإعانة في البداية والنهاية .

(المسلسل الخامس والثلاثون بنفي الكذب)

حدثني والدي جدد الله عليه الرحمت بهذا الحديث وما كذبت عليه وهو عن الشيخ عابد السندي بإجازته العامة وهو عن عمه محمد حسين عن أبي الحسن بن محمد صادق السندي عن محمد حياة السندي عن عبد الله بن سالم البصري عن محمد بن علاء الدين البابلي عن علي الزياتي عن الشهاب أحمد الرملي عن الشمس السخاوي عن أبي الفضل بن علي عن عبد الله ابن سكر عن أبي العباس بن طلي عن أبي الفتح العبيسي ح ووقعت لنا روايته من طريق صاحب المنح بسنده إلى أبي الحسن الغرافقي عن أبي الفضل الحمدي وهو والعبيسي عن أبي عبد الله الديباجي عن علي بن المشرف

عن عبد العزيز بن الحسن بن الضراب عن والده الحسن عن ابي قتيبة مسلم بن الفضل بن سهل حدثنا موسى بن هارون وابراهيم بن هاشم قالوا حدثنا الصلت بن مسعود الجحدري ثنا محمد بن عبد الرحمن ثنا ايوب السختياني عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وعلي آله قال اختصمت النار والجنة فقالت النار يدخلني الجبارون والمتكبرون وقالت الجنة يدخلني ضعفاء الناس وسقطهم قال الله عز وجل للنار انت عذابي أصيب بك من أشاء وقال للجنة انت رحمتي أصيب بك من أشاء ولكل واحدة منك ماؤها فاذا كان يوم القيامة أنشأ الله للجنة من شاء وذكر النار فقال فيلقون في النار وتقول هل من مزيد حتى يضع فيها قدمه فيزوي بعضها الى بعض وتقول قط قط وبه قال ايوب لما ذكر هذا الحديث فكذب به ناس وقد سمعته من محمد وسمعه محمد من ابي هريرة وسمعه ابو هريرة من النبي صلى الله عليه وسلم وعلي آله وما كذب محمد علي ابي هريرة ولا كذب ابو هريرة على النبي صلى الله عليه وسلم وقال محمد بن عبد الرحمن ولا كذبت انا على ايوب وقال الصلت ولا كذبت انا على محمد وها كذا قال كل واحد من الرواة الى ان وصل اليها فأقول ولا كذبت انا على والذي نضر الله وجهه ورجال السند كلهم موثقون والتمن صحيح أخرجه احمد والشيخان والترمذي وغيرهم من عدة طرق بالفاظ مختلفة أما البخاري فذكره في كتاب التفسير عند باب قوله تعالى وتقول هل من مزيد في سورة ق من طريق همام عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تحاجت الجنة والنار فقالت النار أوثرت بالمتكبرين والمتجبرين وقالت الجنة مالي لا يدخلني الا ضعفاء الناس وسقطهم قال الله تبارك وتعالى للجنة انت رحمتي أرحم بك من أشاء من عبادي وقال للنار انا انت عذابي أعذب بك من أشاء من عبادي ولكل واحدة

منها ماؤها فاما النار فلا تمتلئ حتى يضع رجله فتقول قط قط فهاك
تمتلئ ويروي بعضها الى بعض ولا يظلم الله عز وجل من خلقه احدا وأما
الجنة فان الله عز وجل ينشئ لها خلقا وأورد طرفا منه في الباب عن
قتادة عن انس مرفوعا بلفظ يلقي في النار وتقول هل من مزيد حتي
يضع قدمه فتقول قط قط وأورد ثمة طرفا منه عن ابي هريرة بلفظ يقال
لجنهم هل امتلأت وتقول هل من مزيد فيضع الرب تبارك وتعالى قدمه
عليها فتقول قط قط ثم أورده في كتاب التوحيد في باب قوله تعالى وهو
المعز الحكيم فذكر بعضه معلقا عن انس ثم أوصله بلفظ لا يزل يلقي
فيها وتقول هل من مزيد حتي يضع رب العالمين قدمه فينزوي بعضها الى
بعض ثم تقول قد قد (بالدال) بمزتك وكرمك ولا تزال الجنة تفضل
حتى ينشئ الله لها خلقا فيسكنهم فضل الجنة ثم أورده في باب (إن رحمت
الله قريب من المحسنين) من طريق الأعرج عن ابي هريرة مرفوعا بلفظ
اختصمت الجنة والنار فقالت الجنة يارب ما لها لا يدخلها الاضعفاء الناس
وسقطهم وقالت النار يعني أوثرت بالمتكبرين فقال الله تعالى للجنة انت
رحمتي وقال للنار انت عذابي أصيب بك من أشاء ولكل واحدة منكما
ملؤها قال فأما الجنة فان الله لا يظلم من خلقه احدا وانه ينشئ للنار من
يشاء فيلقون فيها فتقول هل من مزيد ثلاثا حتي يضع فيها قدمه فتتمتلئ
ويرد بعضها الى بعض وتقول قط قط وأما مسلم فجمع طرقه ورواياته
في محل واحد عند ذكر احاديث الجنة والنار فرواه أولا من طريق
ابي الزناد عن الأعرج عن ابي هريرة بلفظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعلى آله احتجت النار والجنة فقالت هذه يدخاني الجبارون والمتكبرون
وقالت هذه يدخاني الضعفاء والمساكين فقال الله عز وجل لهذه انت
عذابي أعذب بك من أشاء وربما قال أصيب بك من أشاء وقال لهذه انت

رحمتي أرحم بك من أشاء ولكن واحدة منكما ملؤها ثم أوردته عن أبي
 هريرة بلفظ تحاجت النار والجنة فقالت النار أدرت بالمكبرين والمنجبرين
 وقالت الجنة فإني لا يدخلني الا ضعفاء الناس وسقطهم وعجزهم فقال الله
 للجنة انت رحمتي أرحم بك من أشاء من عبادي وقال للنار انت عذابي
 أعذب بك من أشاء من عبادي ولكن واحدة منكما ملؤها فأما النار فلا
 تمتلئ فيضع قدمه عليها فتقول قط قط فهناك تمتلئ وينزوي بعضها الى
 بعض ورواه من طريق همام عن أبي هريرة ايضا بلفظ تحاجت ولفظ النار
 كسابقة وأما الجنة ففيه فقالت فإني لا يدخلني الا ضعفاء الناس وسقطهم
 وغرتهم وفيه فأما النار فلا تمتلئ حتى يضع الله رجله تقول قط قط قط
 وفيه يزوي وزاد ولا يظلم الله من خلقه احدا وأما الجنة فان الله ينشي
 لها خلقا ثم أوردته من طريق أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال نحو
 حديث أبي هريرة الى قوله والكلبيكما ملؤها ولم يذكر ما بعده ثم أوردته
 من طريق سفيان عن قتادة عن انس بلفظ لا تزال جهنم تقول هل من
 مزيد حتى يضع فيها رب العزة تبارك وتعلي قدمه فتقول قط قط وعزتك
 ومن طريق ابان المطار عن قتادة عن انس بلفظ لا تزال جهنم يلقي فيها
 وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فينزوي بعضها الى
 بعض وتقول قط قط بعزتك وكرمك ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشي الله
 لها خلقا فيسكنهم فضل الجنة ومن رواية ثابت عن انس قال يبقى من
 الجنة ماشاء الله أن يبقى ثم ينشي الله لها خلقا مما يشاء هذا ما خص روايات
 البخاري ومسلم قوله في روايتنا اختصمت مثله في رواية الاعرج عن أبي
 هريرة عند البخاري وهو بمعنى احتجت وتحاجت في الروايات الاخرى
 قال الطيبي تحاجت اصله تحاججت وهو مفاعلة من الحاجة وهو الخصام
 وزنه ومعناه يقال حاججته محاجة ومحاجة وحجاجة اي غالبته بالحاجة

انتهى قال الابي المحاججة بمعنى المغالبة فان كانت حقيقة فهو في جهنم من حيث انها اشتملت علي الارتفاع او من حيث انها انتفعت من اعداء الله تعالى وهو في الجنة من حيث انها مقر الصالحين واولياء الله تعالى انتهى وقال ابن بطلال إن حاصل اختصاصهما افتخار احدهما علي الاخرى بمن يسكنها فتظن النار انها بمن ألقى فيها من عظام الدنيا أبر عند الله من الجنة وتظن الجنة انها بمن أسكنها من اولياء الله تعالى ابر عند الله فأجيبنا بانه لا فضل لاحدهما علي الاخرى من طريق من يسكنهما وفي كلامهما شائبة شكاية اذ لم تذكر كل واحدة منهما الا ما اختلفت به فالحقهما بما اقتضته مشيئته واختلف في تخصصهما هل هو حقيقة او مجاز قال ابن بطلال عن المهلب يجوز أن يكون هذا الخصام حقيقة بان يخاف الله فيهما حياة وفهما وكلاما والله تعالى قادر على كل شيء ويجوز أن يكون هذا مجازا كقولهم (امتلا الحوض وقال قطني) والحوض لا يتكلم وإنما ذلك عبارة عن امتلائه وأنه لو كان مما ينطق لقال ذلك وكذا في قول النار انتهى نقله في فتح الباري ومثله للقرطبي في شرح مسلم وقال الاول اولى وبه جزم النووي فقال هو علي ظاهره وان الله جعل في النار والجنة تمييزا تدركان به فتعاجلتا ولا يلزم أن يكون ذلك التمييز فيهما دواما انتهى ولا مانع منه فان قدرة الله تعالى لا يتعاضاها شيء والعقل مجوز والظواهر قاضية بوقوع ما جوزه العقل وأمور الآخرة لا تقاس علي شئون الاولى وقوله الجبارون والمتكبرون قيل هما بمعنى واحد وقيل المتكبر المتعاضم بما ليس فيه والمتجبر الممنوع الذي لا يوصل اليه وقيل الذي لا يكثر بامر وقوله فالي لا يدخلني الاضعفاء الناس وسقطهم الضعفاء جميع ضعيف وهو الخاضع لله تعالى المذل نفسه له سبحانه ضد المتجبر المتكبر ومثله حديث اهل الجنة كل ضعيف متضعف والسقط بفتح تحتين جمع ساقط واصله من سقط المتاع

وهو رديته والمراد به المحتقر بين الناس البازل القدر عندهم الساقط بين
 اعينهم وهو الذي عبر عنه في حديث آخرنا بالذي لا يوبه به قال الحافظ هذا
 بالنسبة الى ما عند الاكثر من الناس أما بالنسبة الى ما عند الله فهم عظام
 رفعا الدرجات لكنهم بالنسبة الى ما عند انفسهم لعظمة الله عندهم
 وخضوعهم في غاية التواضع لله والذلة في عباده فوصفهم بالضعف والسقط
 بهذا المعنى صحيح او المراد بالخصر في قول الجنة الاضعفاء الناس الاغلب
 انتهى واما قوله في الروايات الاخرى التي حكينا وعجزهم فهو بعين
 مهمل وجيم مفتوحتين وزاي جمع عاجز كذا ضبطه عياض ورد بانه يازم
 أن يكون وعجزتهم ككتاب وكتبة وسقوط التاء في هذا الجمع قليل
 الا أن يذهب به مذهب الجنس كما فعلوا في سقطهم قال في المفهم وصوابه
 أن يكون وعجزهم بضم الميم وشد الجيم مثل شاهد وشهد قال وأظن
 أني كذلك قرأته والمراد هنا العاجزون عن طلب الدنيا وعن التحمك
 فيها وعن الثروة والشوكة وقوله في رواية هام بن منبه وغرتهم فيه وجهان
 أحكماهما القاضي عياض الاول بغين معجمة وراء مفتوحتين ثم ثاء مثلثة ونسبها
 للاكثر والغرث الجوع والمراد اهل الحاجة والفاقة والجوع وهو قريب من معنى
 ضعفائهم اي مجاوبهم الثاني بغين معجمة مكسورة وراء مشددة وتاء مشددة من
 فوق وهي رواية الطبراني ومعناها البله الغافلون الذين ليس لهم حذق ولا
 معرفة بأمور الدنيا والمراد به هنا اهل الايمان الذين لم يتفطنوا للشبه
 الواقعة في البدع والاهواء ولم توسوس لهم الشياطين بشي من ذلك فهم
 ثابتو الايمان اهل عقائد صحيحة وهم جمهور الامة وسواد الناس وعامتهم
 ومنه حديث اكثر اهل الجنة البله وأما العلماء الكاملون والحكام العارفون
 فهم الاقل بالنسبة اليهم الا انهم في الجنة اصحاب الدرجات العلى والمراتب
 الزلفى جعلنا الله منهم في الدنيا والاخرة ووفقنا للنهج على طريقهم بمنه وكرمه

آمين وقوله حتى يضع فيها قدمه كذا في مسلسلنا وقد قدمنا أن في بعض رواياته يضع رب العزة قدمه عليها وفي بعضها رجله وقد أنكر بعضهم هذه الرواية فقال ابن فورك كما في الاكمال إنها غير ثابتة وقال ابن الجوزي كما في الفتح إنها تحريف من بعض الرواة لظنه أن المراد بالقدم الجارحة فرواها بالمعنى فإخفاً ورد زعمها لثبوتها في الصحيحين وإنما يضع رب العزة قدمه فيها أو عليها إذ لا لها لما جاء أنها تفيض وتنقيح حنقا على الكفرة والمعصاة كما قال تعالى (تميز من الغيظ) (وتقول هل من مزيد) وتعلمو وتعظم حتي تتجاوز الحد وفي بعض الاحاديث انها تكاد تلتقم اهل المحشر فيكسر الله حذتها ويذلها بوضع قدمه او رجله فيها او عليها على الكيفية التي يريد بها اللانقة بذاته العلية وهذا الحديث من مشاهير احاديث الصفات ومعلوم ما فيها من الخلاف بين السلف والمتكلمين وقد تفرق المولدة في تاويل القدم والرجل هنا الى طرائق واختلفوا في ذلك اختلافا متباينا حتى ان بعضهم قد أبعد النجعة فقال ان المراد بالقدم المتقدم اي من قدمه لها من اهل العذاب وان الرجل عبارة عن يتأخر دخوله للنار لانهم يلقون فيها فوجا بعد فوج انتهى وهو بعيد عن تركيب الحديث ولا يمكن الا بزيادة حرف (من) وتغيير لفظ القدم والنطاق به لان قوله من قدمه لها هو بالدال المشددة وهو افتيات على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله وتغيير للفظه الذي تكلم به الذي لا يحتمل المعنى المؤول به والتاويل انما يكون على مذهبهم بمعنى يحتمله اللفظ المراد تاويله ولو مجازا كالاستواء مثلا فانه لما كان يطلق مجازا على الاستيلاء والقهر والغلبة أولوا به معناه اللغوي فرارا مما توهموا ان ظاهره يقتضيه ولا يخفى ان كل ذلك تكلف وتقدم بين يدي الله ورسوله وغفلة عن كون النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله مع فصاحته وبيانه وارشاده للامة ونصحته في تبليغه يمتنع عليه

أن يريد بكلامه خلاف ظاهره او يخاطب الامة بما يوقعها في التشبيه وهو ما بعثه الله تعالى الال للتوحيد وهداية البشر من الشرك وغفلة ايضا عن كون ذات الحق تعالى وتقدس هي مجردة عن الماهية العدمية وجامعة لجميع الكمالات وما بالذات لا يزول وكل ما لم يكن مغيرا لم يكن منافيا للتنزيه فلا يشبه بشي من المخلوقات وقد ثبت مجامعته للتنزيه بليس كمثله شي. واذا كان الامر كما ذكر فلا حاجة الى تاويل شي. من المتشابهات مما ورد في القرآن والسنة الصحيحة بل يومن بها كما وردت ويرد علم المراد منها الى الله تعالى وقد صح من حديث ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعا وآمنوا بمتشابهه قال الشهرزوري فيما كتبه على اول كتاب الايمان لابن ابي شيبة والامر بالايمان بصفة الله تعالى منه صلى الله عليه وسلم وعلى آله دليل على اتصاف الحق تعالى بتلك الصفة في نفس الامر وان لم يدركه العقل بنظره وهو عين الدليل على أن الدليل العقلي المعارض للدليل النقلي منتف في نفس الامر وان اتصال الحق بذلك مجامع للتنزيه فان العقل لا يستقل بأدراك نسبة المتشابه الى الله تعالى على وجه مجامع للتنزيه فاظنه بالفكر دليلا معارضا شبهة لادليل فاجراء المتشابهات الواردة في الكتاب والاحاديث الصحيحة على ظواهرها كما هو مذهب السلف لا ينافي التنزيه عند الراسخين في العلم انتهى وقد ذكر الحافظ ابن حجر في فتح الباري انه لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله ولا عن احد من الصحابة من طريق صحيح التصريح بوجود تاويل شي. من المتشابهات ولا المنع من ذكره ومن المحال ان يامر الله نبيه صلى الله عليه وسلم وعلى آله بتبليغ ما أنزل اليه من ربه وينزل عليه (اليوم أكملت لكم دينكم) ثم يترك هذا الباب فلا يميز ما يجوز نسبته اليه تعالى مما لا يجوز مع حقه على التبليغ عنه بقوله ليبليغ الشاهد الغائب حتى نقاوا

اقواله وافعاله واحواله وما فعل بحضرته فدل على انهم اتفقوا على الايمان
 بها على الوجه الذي اراده الله تعالى ووجب تنزيهه عن مشابهة المخلوقات
 بقوله تعالى ليس كمثله شيء فنوجب خلاف ذلك بعدهم فقد خالف سبيلهم
 انتهى وقد قدمنا الكلام على هذا المعنى في شرح حديث الرحمة المسائل
 بالاولية واعدناه هنا زيادة في ايضاحه وتاييده ومن اراد زيادة التوسع
 في الموضوع فعليه بكتاب الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتزلة تأليف
 الامام ابن القيم عليه الرحمة المطبوع اخيرا بمكة المشرفة وقوله وتقول
 هل من مزيد قال الحافظ اختلف النقل عن قول جهنم هل من
 مزيد وظاهر الاحاديث ان هذا القول منها لطلب المزيد وجاء عن
 بعض السلف انه استهزأهم انكاري كانها تقول ما بقي في موضع لازية
 وروى الطبري عن عكرمة ومجاهد ان معناه اى هل من مدخل قدامتات
 قال الاسماعيلي وهو موجه فيحمل على انها قد تزايد وهي عند نفسها
 لا موضع فيها للمزيد لا كن الذي رجحه الطبري انه لطلب الزيادة كما
 قدمناه وهو الذي تدل عليه الاحاديث المرفوعة وقوله صلى الله عليه وسلم
 وعلى آله فيزوي بعضها الى بعض وتقول قط قط يزوي وينزوي روايتان
 اى يضم بعضها الى بعض فتجتمع وتلتقى وتنطبق على من فيها وتشتغل
 بعذابهم واذا ذلك تكف عن طلب المزيد وقط قط كذا في مسالمتنا
 بالطاء مرتين وكذا في اكثر روايات الصحيحين وفي بعضها ثلاثة وفي
 رواية فيها بالبدال بدل الطاء وفي رواية عند احمد من حديث ابي سعيد
 قطني قدني بالنون مع الاشباع وفي قط لغات بتخفيف الطاء ساكنة
 وبالكسر منونة وغير منونة وبالكسر مع الاشباع منونة وغير منونة
 وكلها بمعنى حسبي اى يكفيني ومنه قوله امتلا الحوض وقال قطني قال
 الحافظ وقيل قط صوت جهنم والاول هو الصواب عند الجمهور وقوله ولا

يظلم الله من خلقه احدا ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ لها خلقا
فيسكنهم فضل الجنة وفي رواية وانه ينشئ النار من شاء * احتج بهذا
القائلون بان الثواب والعقاب غير مستحقين بالعمل لان قوله ينشئ الله
خلقاً يدل على انهم لم يوجدوا وانما يخلقون بعد ففريق للجنة وفريق للـعـير
بدون عمل صالح عملوه ولا ذنب اجترموه وانه تعالى غير ظالم لاحد في
ذلك سواء كان طائفا او عاصيا فله أن يعذب من يشاء ويرحم من يشاء
لان الجميع ملكه (قلت) ما قدر او من اثابة العاصي وتعذيب المطيع هو
هو بحسب الجواز العقلي فقط اي ان ذلك ممكن في ذاته عقلا والحق أن تعذيب
الموفق طول حياته الى أن مات مستحيل شرعا كما أن عدم تعذيب من
مات كافرا هو مستحيل شرعا أما غيرهما وهو المؤمن العاصي فهو
الذي في المشيئة ان شاء غفر له وان شاء عذبه لانه تعالى لما وعد المطيعين
بالثواب وأخبرنا على لسان رسوله الصادق الامين في كتابه
العزيز انه لا يخلف الميعاد ولا يبدل القول لديه وجب من هذا الطريق
اثابة المطيع ولما تعد العصاة بالعذاب الشديد وأخبرنا في كتابه المبين ايضا
على لسان رسوله الصادق انه لا يغفر ان يشرك له ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء
وخبره صدق لا يقبل التغير والتبديل وجب من هذا الطريق ايضا ان يقطع
بتعذيب من يموت كافرا او بتخليده في النار ويجوز غفران ما عدا الكفر
من المعاصي ويكفي في صدق خبر الوعيد ان يتحقق في بعض العصاة وهم
الذين يموتون كفارا فقط. واذا أحطت خبرنا بهذا فاعلم ان الزيادة الثانية وهي
قوله وانه ينشئ النار من شاء الذي احتجوا بها على أن الله يعذب من شاء
بإدخاله النار ولو لم يعمل بعمل اهل النار لا توجد في شيء من الاحاديث الا في
رواية في هذا الموضع كما نقله في الفتح عن أبي الحسن القاسمي وفيه ان جماعة
من الائمة قالوا ان هذا الموضع مقلوب وان ابن القيم جزم بانه غلط واحتج

بان الله أخبر بان جهنم تتلاني من ابليس واتباعه وان شيخه البلقيني انكر
 هذه الرواية واحتج بقوله ولا يظلم ربك احدا قال الحافظ وليس في
 الحديث حجة للاختلاف في لفظه ولقبوله لتاويل انتهى (قلت) لما كانت
 النار تتلاني بوضع الله قدمه فيها فانها لا تحتاج لانشاء خلق يدخله لها
 فالزيادة على هذا وعلى ما قدمنا عن ابن حجر من انكارها لا تعمر على
 ما قررنا ولا تحتاج لتاويل ولا تكلف الجواب عنها اما الرواية المشهورة
 وهي قوله ولا يزال في الجنة فضل فينشئ الله لها خلقا فيسكنهم فضل
 الجنة فهي على ظاهرها وتدل على أنهم لم يوجدوا وانما يخلقون بعد
 ويعطون في الجنة ما يعطون بغير عمل ولا مانع من هذا قالوا ويحمل على
 هذا أمر الاطفال الذين لم يعملوا طاعة قط فهم في الجنة برحمة الله وفضله
 أما قوله ولا يظلم الله من خلقه احدا فالصواب في معناه أن من كان عاملا
 بعمل أهل النار لا يكون ظالما له اذا أدخله النار لانه صدر منه ما يستحق
 به الدخول كما أن من كان من أهل الاعمال الصالحة لا يظلمه
 فيدخله النار بل يدخله الجنة التي أعدها للمتقين برحمته وفي هذا تلميح
 بقوله تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات إنا لانضيع أجر من أحسن
 عملا) فعبّر عن ترك تضييع الاجر بترك الظلم هذا ويؤخذ من ظاهر
 الحديث وجود الجنة والنار الآن لانهما لم تكونا موجودتين ما اختصمتا
 واحتجتا والمسألة فيها خلاف كبير بين علماء الاسلام وأدلة الفريقين
 متعارضة وملخص ذلك أن أهل السنة قالوا بوجودها واستدلوا بقوله تعالى
 في الجنة (أعدت للمتقين) وفي النار بقوله سبحانه (أعدت للكافرين)
 قالوا ولا يمكن أن يعد ويهيأ الا ما كان موجودا وان الجنة فوق السماء السابعة
 وتحت العرش لقوله تعالى (عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى)
 وقوله صلى الله عليه وسلم سقف الجنة عرش الرحمان وان النار تحت

الارضين * وأن المعتزلة قالوا انها غير موجودتين الان ولا كنهما مستوجدان
 في الآخرة ووافقهم على هذا منذر بن سعيد البلوطي كما نقله عنه ابن عطية
 في تفسيره واستدلوا على ذلك بأنهما دار جزاء للطائعين والمعاصي
 فوجودهما قبل يوم الجزاء عبث لافائدة فيه وبأنهما لو كانتا موجودتين
 فإما في عالم الافلاك او في عالم العناصر او في عالم آخر والكل باطل
 أما الاول والثاني فلانه ورد في التنزيل ان عرض الجنة كعرض السموات
 والارض فكيف توجد الجنة والنار معاً فيهما وأما الثالث فلانه يستلزم
 وجود الخلاء لان الفلك البسيط كروي فلو وجد عالم آخر فيه الجنة والنار
 لكان مشتملاً كهذا العالم على الافلاك والعناصر ضرورة أنه اذا وجد
 عالم لزم أن تكون له جهات مختلفة فيلزم ان تحدد بحيط فيكون كرة
 وافلاك هذا العالم كروية ايضاً فيلزم ان يكون بينهما فرجة سواء تقاسا
 او انفصلا لانه لا يمكن التماس بين الكرتين الا بنقطة واحدة واجاب
 اهل السنة عن الاول بان نعيم القبر وعذابه كافيان في تحقق الفائدة من
 وجودهما عبثاً وعن الثاني باختيار أنهما في عالم آخر وجواز ان العالمين
 متماسان او منفصلان وانه لا مانع ان يكون بينهما فرجة والقول باستحالة
 وجود الخلاء ممنوع من حيث لم يقدم دليل صحيح على استحالة وعلى فرض
 تسليم امتناعه يمكن ان تكون الفرجة مملوءة بجسم آخر وباختيار انها في
 هذا العالم وحتى كانت الجنة فوق السموات السبع وتحت العرش يكون
 عرضها كعرض السموات والارض من غير اشكال (فان قيل) اذا كانت
 الجنة فوق السموات السبع وتحت العرش فيحتمل ان تكون فوق
 الكرسي تحت العرش مباشرة ويحتمل ان تكون تحت الكرسي
 ثم العرش فوقها فعلى الاول لا يكون عرضها كعرض السموات والارض
 بل أعظم بكثير لما ورد عنه صلى الله عليه وسلم وعلى آله قال ما السموات

السبع والارضون السبع مع الكرسي الا كحلقة في فلاة وفضل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة وعلى فرض انها فوق السماوات السبع وتحت الكرسي يكون عرضها اعظم ايضا بنا على ان قوله تعالى (على سرر متقابلين) يدل بظاهره على كون الجنة كروية فتكون كرة محيطة بالسماوات والارض فتكون اعرض منها (فالجواب) ان الجنة تحت العرش مباشرة للحديث المصرح بذلك ولا محذور في كونها فوق الكرسي الذي هو فوق السماوات لا قوله تعالى عرضها كعرض السماوات والارض من قبيل الكناية عن زيادة اتساعها جدا بدليل انه لو فرض لها عرضا وكان عرضها مساويا لعرض السماوات والارض لكان لها طول ويكون طولها اعظم من عرضها لا محالة فتكون اوسع من السماوات والارض فالمراد من الآية انها اوسع منهما وان لم يكن لها ولا لها طول ولا عرض في الواقع ونفس الامر اذا كانت هي كرة كما انها كرتان ولا يجب في الكناية امكان المعنى الحقيقي ؛ هذا ملخص ما للفرقيين ونحن مع الاول حملا على الحقيقة وابقاء الدلة على ظاهرها وما دام ذلك ممكنا فلا معنى للعدول عنه الى التاويل بدون موجب (فان قلت) ان ظاهر قصة آدم وحواء وامره تعالى لهما بسكنى الجنة يقتضي وجودها لانها لو لم تكن موجودة ما أمرها بسكنها (فالجواب) ان كون جنة آدم هي دار الثواب غير متفق عليه حتى بين اهل السنة فجمهورهم قالوا انها هي لانها المتبادرة عند الاطلاق وفي ظواهر الاحاديث ما يدل على ذلك ومنها ما في الصحيح من محاجة آدم موسى عليهما الصلاة والسلام وقال المعتزلة وابو مسلم الاصبهاني وابو القاسم البخاري كما للرازي وابي حيان في تفسيرهما ومنذر بن سعيد البلوطي كما للصنهاجي في كتابه كثر الاسرار واناس آخرون كما في الرازي ايضا أنها جنة اخرى غير

الجنة الممهودة خلقها الله امتحاناً لآدم عليه السلام وكانت إستانا في الارض بين فارس وكرمان وقيل بارض عدن وقيل بفلسطين ونقل الالوسي عن بعض الصوفية انها بالارض عند جبل ياقوت تحت خط الاستواء ويسمونها جنة البرزخ وانها موجودة الى الآن وانهم يدخلونها بأرواحهم لاجسادهم وقد حمل القائلون بانها غير الجنة الممهودة الهبوط في قوله تعالى (قلنا اهبطوا منها جميعا) على الانتقال من بقعة الى بقعة كما في اهبطوا مصرأ وعلى ظاهره ويجوز ان تكون في مكان مرتفع واستدلوا بانه لا نزاع في انه تعالى خلق آدم في الارض ليكون خليفة فيها ولم يذكر في قصته نقله الى السماء ولو كان الله تعالى نقله الى السماء وأدخله جنة الخلد لكان ذلك اولي بالذكر صريحا في قصته في القرآن مما ذكر فيها لانه اقوى في الدلالة على زيادة الشرف وعظم المنة واما قوله تعالى (اسكن انت وزوجك الجنة) فلا يقتضي الا انه أمر بسكنى الجنة وكون المراد بها جنة الشواب حتى يكون الامر بسكنائها مستلزما للنقل الى مكان جنة الخلد هو محل النزاع وبأنه تعالى قال في شأن جنة الخلد واهلها (لا يسمعون فيها لغواً ولا تأثيماً الا قليلاً سلاماً سلاماً) (لا لغو فيها ولا تأثيم) (وما هم منها بمخرجين) وقد لغا ابليس في جنة آدم وغش وكذب وحلف بالله كاذبا كما هو صريح القرآن وقد أخرج منها آدم وحواء بعد ادخالهما فيها على وجه السكنى لا كإدخال النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله فيها ليلة المعراج ودعوى ان عدم الاخراج من الجنة بعد الادخال فيها على السكنى خاص بيوم الجزاء لم يقم عليه دليل وبان جنة الخلد دار النعيم والرحمة بنص القرآن فلا تكون دار تكليف والزام بما فيه كلفة ومشقة وقد كلف فيها آدم وزوجته فنهاهما ان لا ياكلا من الشجرة علي ان جنة الخلد هي دار الجزاء على العمل الصالح وهو صريح الآية والاحاديث

النبوية فلا يدخلها احد من البشر على وجه السكني الا للجزاء على عمله الصالح وذلك انما يكون يوم الجزاء فلا يكون قبله وبان ابليس كان من الكافرين بنص القرآن وانتم تقولون قد دخلها للوسوسة والاضلال ولو كانت دار الخلد مادخلها ولا يكاد يدخلها بحال لانها بنص القرآن أعدت لاحتقين فلا يدخلها سواهم من الكافرين وتخصيص ذلك بيوم الجزاء لا دليل عليه ومخالف لاطلاق القرآن كما ان دعوى دخول ابليس بها مستترا مع حية على ما فيها من الشناعة لاتفيد فان دخوله فيها مع كونه كافرا ممنوع مطلقا وجنة الخلد دار تطهير من دنس المعاصي فكيف يقع العصيان من آدم عليه السلام وبأن المنقول في بعض الآثار ان اول حمل لحواء عليها السلام كان في تلك الجنة ولم يرد في الشرع ان طعام جنة الخلد اللطيف يتولد منه نطفة هذا الجسد الكثيف وما جاء في خبر محاجة آدم وموسى عليهما السلام قالوا يمكن حمله على جنة الارض التي كان بها آدم على أن هذا الخبر آحاد وهو ظني فلا يفيد القطع والقول بان حمل جنة آدم على غير الجنة المهودة يجري مجرى الملاعبة في الدين والمراغمة لاجماع المسلمين قول غير مسلم كما للالوسي ولا يخفى ان الجواب عن كل ما تقدم من الادلة لا يخلو عن تكلف والتزام ما لا يلزم وقد أطال ابن القيم في بيان ادلة الفريقين واستشكالالاتهم واجوبتهم في كتابه حادي الارواح ولم يرجح شيئا فانظروا وانظر تفسير ابي حيان (ص ١٥٧ ج ١) والالوسي (ص ١٩٥ ج ١) وحيث ان الادلة متعارضة وكلا الامرين ممكن عقلا وشرعا فالاحوط والاسلم هو الكف عن تعيينها وعدم القطع في ذلك بشي. وقد مال الى هذا كثير من المحققين كابي منصور الاتريدي تابعا في ذلك ابا حنيفة قال في التاويلات نعتقد ان هذه الجنة بستان من البساتين او غيضة من الغياض كان آدم وزوجه منعمين فيها

وليس علينا تعيينها او البحث عن مكانها انتهى
(المسلسل السادس والثلاثون بالنعنة)

وقد حصلت لنا روايته بالنعنة من عدة طرق ولتقتصر على سند واحد وهو اعلاما يوجد منا الى الامام البخاري فنروي عن ابي الحسن السويدي البغدادي اجازة مكاتبة وهو عن الشيخ مرتضى اجازة عن محمد بن الطيب الشرقي (بالقاف المعقودة) ح وزويه عن عبد الهادي العواد وغيره عن محمد بن علي السنوسي عن ابي المواهب محمد بن علي المازوني وهو والشرقي عن ابي الاسرار حسن بن علي العجمي زاد المازوني عن الملا ابراهيم الكوراني الاول عن احمد العجل والثاني عن عبد الله بن سعد الله اللاهوري كلاهما عن قطب الدين النهر والي عن والده علاء الدين احمد عن الحافظ نور الدين ابي الفتوح احمد بن جلال الدين الابرقوهي الطاوسي عن ابي يوسف الهروي عن محمد بن شاذبخت الفرغاني عن ابي لقمان يحيى ابن عمارة الختلاني عن محمد بن يوسف الفريري عن محمد بن اسماعيل البخاري عن احمد بن اشكاب عن محمد بن فضيل عن عمارة بن القعقاع عن ابي زرعة عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمتان حبيبتان الى الرحمان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم ؟ هذا حديث صحيح عظيم جليل القدر ميمون البركة ختم به امير المؤمنين محمد بن اسماعيل البخاري كتابه الجامع الصحيح وقدر ويناه معننا منا الى الفريري ثم اورده البخاري معننا من محمد بن فضيل الى انتهاء قوله (كلمتان) قالوا فيه اطلاق كلمة على الكلام وهو مثل كلمة الاخلاص وكلمة الشهادة وكلمتان خبر وحبيبتان وما بعدها صفة والمبتدا سبحان الى آخره والنكتة في تقديم الخبر تشويق السامع الى المبتدا وكما طال الكلام في وصف الخبر حسن تقديمه لان

كثرة الاوصاف الجميلة تزيد السامع شوقاً (حبیبتان) اي محبوبتان والمعنى
 محبوب قائلهما ومحبة الله تعالى لعبده ارادته الخير له وهدايته له وانعامه
 عليه وكرامته له على الضد من ذلك وخص لفظ الرحمان بالذكر لان
 المقصود من الحديث بيان سعة رحمة الله تعالى على عباده حيث يجازي على
 العمل القليل بالثواب الكثير (خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان)
 (فان قلت) فعيل بمعنى مفعول استوي فيه المذكر والمؤنث ولا سيما اذا
 كان موصوفه معه فلم عدل عن التذكير الى التانيث (أجاب) الكرماني
 كما نقله الحافظ في الفتح ان ذلك جائز لا واجب وايضا فهو في المفرد
 لا المشى سلمنا لا كن أنت لمناسبة الثقيلتين والخفيفتين او لانها بمعنى
 الفاعل لا المفعول والتاء لتقل اللفظة من الوصفية الى الاسمية وقد يطلق
 على ما لم يقع لا كنهه متوقع كن يقول خذ ذبيحتك للشاة التي تذبح فاذا
 وقع عليها الفعل فهي ذبيحة حقيقة ووصفها بالخفة والثقل لبيان قلة العمل
 وكثرة الثواب قال الطيبي الخفة مستعارة للسهولة وشبه سهولة جرياتها
 على اللسان بما خف على الحامل من بعض الامتعة فلا تتمه كالشيء
 الثقيل وفيه اشارة الى ان سائر التكالييف صفته شاقة على النفس ثقيلة
 وهذه سهلة عليها مع انها تثقل الميزان كثقل الشاق من التكالييف
 وقد سئل بعض السلف عن سبب ثقل الحسنة وخفة السيئة فقال لان
 الحسنة حضرت مرارتها وغابت حلاوتها فتقلت فلا يحملنك ثقلها على
 تركها والسيئة حضرت حلاوتها وغابت مرارتها فلذلك خفت فلا يحملنك
 خفتها على ارتكابها (والميزان) هو ما توزن به اعمال العباد يوم القيامة وقد
 ورد انه قبل الصراط وهو مما دل عليه القرآن في آيات متعددة كقوله
 تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة كما وردت به احاديث كثيرة
 بلغ القدر المشترك منها حد التواتر والحل على الحقيقة ممكن فيجب

الايمان بذلك بلا تاويل لعدم الحاجة الى ذلك بمعنى انه يجب الايمان بان الله
 تعالى ميزانا توزن به اعمال العباد يوم القيامة وان كنا لانعرف حقيقة جوهره
 ولا يجب علينا البحث عن ذلك ولا عن كيفية بل نؤمن به ونفوض العلم
 بحقيقته وكيفية الى العلم الخبير فان كل ما في الاخرة هو من عالم الماكوت
 الخارج عن دائرة عقول البشر وامانا ويله يتم العدل فعناد ومكابرة وعدول
 عن ظاهر القرآن والاحاديث بغير حاجة اما ان اردت الا ان نعرف
 كيفية وهل له كفتان ولسان كالموازين المعروفة وما يوزن فيه هل
 الاعمال او صحائفها او تجعل الاعمال اجساما وما قايمة الوزن مع ان مقادير
 الاعمال معلومة لله تعالى وغير ذلك من المباحث فعليك بمراجعة ذلك
 في مظانه فان الكلام عليه شهير والاولي ان تترك الخوض في ذلك وسترد
 فتعلم (سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم) التسبيح تنزيه الله تعالى
 عما لا يليق به من كل نقص فيلزم نفي الشريك والصاحبة والولد وجميع
 الرذائل وسبحان اسم منصوب على انه واقم موقع المصدر لفعل محذوف
 تقديره سبحت الله سبحانا كسبحت الله تسبيحا ولا يستعمل غالبا الا
 مضافا وهو مضاف الى المفعول اي سبحت الله ويجوز ان يكون مضافا
 الى الفاعل اي نزه الله نفسه قال الحافظ والمشهور الاول وقد جاء غير
 مضاف في الشعر كقوله (سبحانه ثم سبحانا اترهه) والواو في وبحمده
 اورد فيها شراح الحديث اقوالا عدة فقليل للحال والتقدير اُسبح الله
 متلبسا بحمدي له من اجل توفيقه وقيل عاطفة والتقدير اُسبح الله والتبس
 بحمده ويحتمل أن يكون الحمد مضافا للفاعل والمراد من الحمد لازمه
 او ما يوجب الحمد من التوفيق ونحوه ويحتمل ان تكون الباء متعلقة
 بمحذوف متقدم والتقدير واثنى عليه بحمده فيكون سبحان الله جملة
 مستقلة وبحمده جملة أخرى ويحتمل ان يكون مما اُقيم فيه السبب

مقام المسبب اي بقوتك التي هي نعمة توجب علي حمدك سبحتك لالحولي وقوتي قال في فتح الباري مالم خصه صفات الله وجودية كالم والقدرة وهي صفات الاكرام وعدمية كالاشرىك له ولا مثل له وهي صفات الجلال فالتسبيح اشارة الى صفات الجلال والتحميد اشارة الى صفات الاكرام وترك التقييد مشعر بالتعميم والمعنى أنزهه عن جميع النقائص وأحمده بجميع الكمالات والنظم الطبيعي يقتضي تقديم التخلية على التحلية فقدم التسبيح المدال على التخلي على التحميد المدال على التحلي وقدم لفظ الله لانه اسم الذات المقدسة الجامع لجميع الصفات والاسماء المحسنة ووصفه بالعظيم لانه الشامل لسلب ما لا يليق به واثبات ما يليق به اذ العظمة الكاملة مستلزمة لعدم النظير والمثيل ونحو ذلك وكذا العلم بجميع المعلومات والقدرة على جميع المقدورات ونحو ذلك وذكر التسبيح متلبسا بالحمد ليعلم ثبوت الكمال له نفيا واثباتا وكرره تأكيد اولان الاعتناء بشأن التنزيه اكثر من جهة كثرة المخالفين ولهذا جاء في القرآن بعبارات مختلفة نحو سبحان وسبح بلفظ الامر وسبح بلفظ الماضي وسبح بلفظ المضارع ولان التنزيهات تدرك بالعقل بخلاف الكمالات فانها تقصر عن ادراك حقائقها كما قال بعض المحققين الحقائق الالهية لا تعرف الا بطريق السلب كما في العلم لا يدرك منه الا انه ليس بجاهل وأما معرفة حقيقة علمه فلا سبيل اليه وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم الحث على ادامة هذا الذكر وقد تقدم حديث آخر لفظه من قال سبحان الله وبحمده في يومه مائة مرة حطت خطاياهم وان كانت مثل زبد البحر واذا ثبت هذا في قول سبحان الله وبحمده فاذا انضمت اليها الكلمة الاخرى فالذي يظهر انها تفيد تحصيل الثواب الجزيل المناسب لها كما ان من قال الكلمة الاولى وليست له خطايا مثلافانه يحصل له من الثواب ما يوازن ذلك وفيه

أراد الحكم المرغوب فيه بلفظ الخبر لأن المقصود من سياق هذا الحديث الأمر
بملازمة الذكر المذكور وفيه إشارة امتثال قوله تعالى (وسبح بحمد
ربك) وقد أخبرنا الله عن الملائكة في عدة آيات أنهم يسبحون بحمد
ربهم وفي الصحيح عن أبي ذرقات يارسول الله باني أنت وأمي أي الكلام
أحب إلى الله قال ما اصفني الله للملائكة سبحان ربي وبحمده سبحان ربي
وبحمده وفي لفظ له أن أحب الكلام إلى الله سبحانه سبحان الله وبحمده
انتهى وانظر الكلام على التسييح في شرح الحصن والاذكار وغيرها .
(تشبيهه) نقل في الفتح عن ابن بطال أن هذه الفضائل الواردة في فضل
الذكر إنما هي لأهل الشرف في الدين والكمال كالطهارة من الحرام
والمعاصي العظام فلا تظن أن من أدام الذكر وأصر على ما شاء من
شهواته وانتبهك دين الله وحرماته أنه يلتحق بالمطهرين المقربين ويبلغ
منازلهم بكلام أجراه على لسانه ليس معه تقوى ولا عمل صالح انتهى
وإذا كان هكذا في الفضائل الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم مما عسى
أن يقال فيما يشيعه أرباب الزوايا من أن من قرأ صلاة الشيخ الفلاني
تغفر له سائر الذنوب أو تقوم مقام عبادة السنين العديدة فذلك من باب
أولى وأحرى لكون ذلك يحجر إلى تعطيل الكلف الشرعية ومشاق العبادات
وقد كان الصوفية الصادقون رضي الله عنهم متباعدين عن أمثال هذا
وما كان التصوف الاتمسك بالسنة وحمل النفس على المجاهدة والتقرب
إلى الله تعالى بأداء الفرائض قبل النوافل والتخلي عن الرذائل والهوى .
هذا إنما هو زندقة والحاد في الدين وتغريب للعوام الجاهلين وشبكة
لأصطياد أموال الغافلين واكل للسحت باسم الدين .

﴿ القسم الثاني في ذكر المسلسلات الفعلية ﴾

قد انتهى بنا القول فيما اردنا ذكره من المسلسلات القولية وسنشرع

بحول الله وعاءاته في ذكر المسلمات الفعلية فنقول .

(المسلسل الاول بالمصاحفة الانسية)

صالحني الشريف ابو اسحاق الداغ وعمي ابو حبيدة بسندهما الى الشيخ
عابد قال صافحني احمد بن سليمان الهمام وعبد الرزاق البكاري القطيعي
ويوسف بن محمد بن علاء الدين المزجاجي ح وقال عابد وصافحني عبد
الرحمن بن سليمان الاهدل وهو صافحه والده ابو الربيع سليمان قال والثلاثة
قبله صافحنا احمد بن محمد شريف مقبول الاهدل وقال عبد الرحمن الاهدل
صا امر الله المزجاجي صا محمد بن عقيلة وهو والاهدل قالا صافحنا احمد بن
محمد النخلي وعبد الله بن سالم البصري ح وصافحني ابو الانوار بن جعفر
وخالي ابو المواهب عبد الكبير قالا صافحنا ابو عبد الله محمد بن عبد
الحفيظ الداغ صافحني محمد صالح بن خير الله الرضوي البخاري صافحني
رفيع الدين بن شمس الدين القادري القندهاري ح وصافحني ابو الانوار
ابن جعفر ومحمد بن عبد الكبير القادري قالا صافحنا صالح الظاهري
صافحنا محمد بن علي السنوسي قال هو ومحمد صالح البخاري صافحنا ابو
حفص عمر بن عبد الكريم المضار صافحني صالح الفلاني قال هو والقندهاري
صافحنا محمد بن عبد الله السجلماي صافحني عبد الله بن سالم البصري
قال هو والنخلي صافحنا الشيخ محمد بن علاء الدين البابلي في ابو بكر
ابن اسماعيل الشناوي ح وقال سليمان الاهدل صافحني محمد بن الطيب
المغربي صافحني محمد بن عبد الرحمان الفاسي صافحني ابو سالم العياشي
وابو الجلال الجزائري صافحنا الشهاب الحفاجي وهو والشنواني قالا
صافحنا البرهان ابراهيم العلقمي صافحني اخي شمس الدين ويوسف الارموني
صافحنا جلال الدين السيوطي صافحنا تقي الدين الشحني وقاسم بن
الكويك قالا نا ابو الطاهر بن الكويك نا ابو اسحاق ابراهيم بن علي

حضورا وانا في الرابعة صا ابو عبد الله الحويي (١) صا ابو المجد محمد بن
الحسين القزويني في ابو بكر بن ابراهيم الشهادي في ابو الحسن بن ابي
زرعة في ابو منصور عبد الرحمن بن عبد الله الطبري اليزاز صا ابو محمد
عبد الملك بن محمد بن نجيد البغري ح وقال السيوطي صا كمال الدين
ابن امام الكاملية صا شمس الدين محمد بن الخزري صا ابو هريرة بن
الذهبي ح وقال عبد الله بن سالم البصري صا محمد بن سليمان الرداني
صا ابو عثمان الجزائري صا ابو عبد الله الخروبي صا ابو العباس احمد زروق
صا شمس الدين السخاوي صا احمد بن علي بن محمد الصالحى الدمشقي
صا كمال الدين بن السحاس قال هو وابو هريرة بن الذهبي صا احمد
ابن عبد الرحمان البعلبي صا ضياء الدين المقدسي وابو عبد الله خليل
هران قال صا ابو الفرج الشافعي صا جدي لامي ابو القاسم اسماعيل الطلحي
صا ابو محمد الحسن بن احمد السمرقندي صا جعفر بن محمد بن المعتر
المستغفري صا ابراهيم بن محمد بن موسى السرخسي قال هو وابن نجيد
صا ابو القاسم عبدان بن حميد الطائي المنبجي صا عمر بن سعيد صا
احمد بن دهقان نا خلف بن تميم قال دخلنا على ابي هرمرز نعوذ قل دخلنا
على انس بن مالك رضي الله عنه نعوذ فقال صافحت بكفي هذه كف
رسول الله صلى الله عليه وسلم فامست خزا ولا حريرا الين من كف صلى
الله عليه وسلم قال ابو هرمرز فقلنا لانس صافحتنا بالكف التي صافحت بها كف
رسول الله صلى الله عليه وسلم فصافحتنا وقال قال خلف بن تميم فقلنا
لابي هرمرز صافحتنا بالكف التي صافحت بها انس بن مالك فصافحتنا وها كذا
قال كل واحد من الرواة الى أن وصل اليها وفي بعض سياق الحديث
زيادة السلام عليكم وقد صرح جابر الله بن فهد بانها من زيادة عمر بن سعيد

وعليها درج الشيخ عابد فسلسله بزيادتها عدى طريقة ابن عقيلة فقال
انه بدونها وهو كذلك وفي غير ما فهرسة عند ذكره من طريق الشيخ زروق
قالوا انها انقطعت لما وصلت اليه ولم يذكرها السيوطي والنخلي وعبد الله بن
سالم والعيثي والفاسي وغيرهم من سائر الفهارس التي وقفنا عليها وقد
أخرج هذا المسلسل ابن عساكر في التاريخ من طريق أبي منصور عن
ابن نجيد وابو بكر الشحادي في جزء له والحافظ الحمياطي والديباجي
وابن المفضل والتميمي مسلسلا وأورده السيوطي في جياذ المسلسلات
وابن فهد في المواهب السنية وغيرهم من ارباب الفهارس وقد تكلم
في مسنده فقيلا واه بل بالغ السخاوي في انكاره وتوهمه وقال ان ابا
هرمز واسمه نافع ضمهوه بل كذبه ابن معين مرة وقال ابو حاتم انه
متروك ذاهب الحديث ورد بمتابعة ثابت البناني له فروى من طريقه
مسلسلا وغير مسلسل أما بدون تسلسل فهو في مسلم وفي غيره وأما
بالتسلسل فرواه محمد بن كامل ورويناه باسنادنا السابقة الى ابن الجزري
وهو صافح يوسف بن محمد بن علي البغدادي السرمري (١) بمنزله من المدرسة
الحفيلة وهو صافح عبد الصمد بن الحسين وهو ابا محمد يوسف بن عبد
الرحمن بن الجوزي وهو ابا عبد الرحمن وهو الحافظ محمد بن ناصر
وهو ابا الفناثم وهو محمد بن علي العلوي وهو ابا الفضل محمد بن جعفر
الخزاعي وهو ابا العباس احمد بن سعيد المطوعي وهو ابا غانم محمد بن محمد
بن زكريا وهو محمد بن كامل وهو ابا العطار وهو ثابت البناني وهو
انس بن مالك قال صاغت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله فلم
أرخزا ولا قزا كان الين من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية
خزا ولا حريرا مثل الحديث السابق وقد أخرجه من هذا الطريق ابن

عسا كرايضاً والخطيب البغدادى في تاريخهما وحيث ثبت وروده مسلسل
من غير طريق ابى هرمن بمتابعة ثابت البناني له في روايته وتسلسله فقد
خرج من عهده وانجبر صدعه وارتفع الوها عنه لاسيما والمتن صحيح فقد
أخرجه احمد والشيخان والترمذي كلهم من حديث انس ومعناه ظاهر وله
شواهد فقد أخرج الترمذي وغيره من حديث علي كرم الله وجهه
وعليه السلام انه صلى الله عليه وسلم وعلى آله كان شثن الكفين والقدمين اي
ممتلئهما لحما مع ليونة وفي حديث هند أنه كان سائل الاطراف اي طويل
الاصابع ممتدها ليست بمنعقدة ولا متقصفة اي متكسرة وفيه كان رحب
الراحة اي واسع الكف حسا ومعنى والله در حسان بن ثابت حيث يقول
في وصف الراحة الشريفة :

له راحة لو إن (١) معشار جودها على البر كان البراندي من البحر
له هم لامنتهي لكبارها وهمته الصغرى اجل من الدهر
(المسلسل الثاني بالمصافحة العلوية)

وقعت لنا رواية المصافحة من طريق امير المؤمنين علي كرم الله وجهه
وعليه السلام الا ان التسلسل بالمصافحة غير متصل لان السيوطي انما
يرويه الى ابن مسدي بالاجازة وما عدى ذلك فهو متصل فنقول صافحت
ابا عبد الله محمد الحنفي الناصري صافحت والذي محمد بن ابى بكر
صافحت والذي ابا بكر صا والذي ابا الحسن علي صا والذي ابا
الحسن يوسف صا عمي ابا العباس احمد صا ابا سالم العياشي صا
ابراهيم الميموني صا الشمس العلقمي صا جلال الدين السيوطي وهو
عن نشوان بنت الجلال عبد الله الكناني اجازة عن احمد بن ابى بكر
بن قدامة المقدسي عن عثمان بن محمد التوزري عن ابى بكر بن مسدي

قال صا الحافظ ابا عبد الله محمد بن عبد الله بن عشرين النهرواني
 (١) بها صا ابا الحسن علي بن سيف الحضرمي و ابا القاسم عبد
 الرحمن بن ابي الفضل المالكي بالاسكندرية قدم علينا كل واحد منهما
 قالا صافحنا شبل بن احمد بن شبل صا ابا محمد عبد الله بن محمد
 ابن مقبل العجبي صا محمد بن ابي الفرج بن الحجاج السككي
 صا ابا مروان عبد الملك بن ابي ميسرة صا محمد بن احمد النفاذي
 (٢) صا احمد الاسود الدينوري صا ابا علي ممشاد الدينوري
 صا علي بن رزين الخراساني صا عيسى القصار صا الحسن البصري صا علي
 ابن ابي طالب كرم الله وجهه وعليه السلام صافحت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وعلى آله قال صافحت كني هذه سراق عرش ربي عز وجل قال ابن مسدي
 غريب لانعرفه الا من هذا الوجه وهو اسناد صافي وقد اورد هذه
 المصافحة السيوطي في جمع الجوامع ومن طريقه صافي الدين القشاشي في
 السمط المجيد (قلت) تابع عيسى القصار حبيب العجبي وهو ما ترويه
 باسانيدنا الى سليمان الاهدل عن محمد بن الطيب المغربي عن محمد بن عبد
 القادر الفاسي عن والده ابي السعود عبد القادر عن عم ابيه ابي العباس
 العارف عن محمد بن قاسم القصار عن ابي النعيم رضوان الجنوي عن ابي
 زيد عبد الرحمان سقين العاصمي عن محمد بن غازي عن محمد بن ابي القاسم
 السراج عن والده ابي القاسم عن والده ابي زكريا يحيى قال صافحتني الامام ابو
 عبد الله بن عباد شارح الحكم صا ابو عبد الله المقرئ صا ابو عبد الله المسفر

(١) بالنون نسبة الى النهروان اما قطب الدين المتقدم فهو باللام نسبة الى نهروالة وقوله
 عشرين كذا في حصر الشارد وفي تعليق السمط المجيد وقع في اصله عيشوى النفرادي ووقع في عدة
 نسخ من ابن عقيلة ها كذا بن عيشيون النفرادي .

(٢) كذا في ابن عقيلة والخصن ووقع في السمط النفرى وفي تلفته النفاوي

صا ابو زكريا المحياوي صا ابو محمد صالح ح وقال المقرئ
صا ابو عثمان سعيد بن الخياط صا ابو اسحاق الطيار صا ابو تميم
قال هو وابو محمد صالح صافحنا ابو مدين صا ابو الحسن علي بن
حرزهم صا ابو بكر بن العربي الماعري صا ابو حامد الغزالي صا
امام الحرمين ابو المعالي صا ابو طالب المكي صا ابو محمد الجريري صا
ابو القاسم الجنيد صا سري السقطي صا معروف الكرخي صا داود الطائي
صا حبيب المعجمي صا الحسن البصري صا فحني علي بن ابي طالب كرم
الله وجهه صا فحني رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله هذا سند
صحيح ورجاله كلهم من السادات الصوفية الثقات وقد اورد هذا السند
ابو اسحاق الشاطبي في كتابه الافادات والانشادات مسلسلا به عن ابي
عبد الله المقرئ التلقين والمصافحة ونقله عنه في نفح الطيب وذكر هذه
المصافحة ايضا صاحب المنح من طريق ابن عباد وأشار اليها الحافظ ابو
العباس احمد بن يوسف الفاسي في المنح المصافية في الاسانيد اليوسفية
وذكر ان هذا السند تروي به الحرقة ايضا وهو مذكور في كتب
المسلسلات عند ذكر سند التلقين كالسطح المجيد لعني الدين القشاشي
وغيره وفي السند اخذ امام الحرمين ابي المعالي الجويني عن ابي طالب المكي
وهو كذلك مصرح به في انس الفقير لابن قنقد القسنطيني فقال وهو
من اصحاب ابي القاسم القشيري وأخذ عن ابي طالب المكي (قلت)
وهذا لا يصح لان ابا طالب توفي سنة ٣٨٦ وامام الحرمين ولد سنة ٤١٩
فبين وفاة الاول وولادة الثاني ٣٣ سنة وقد رأيت القشاشي وابن عقيلة
وغيرهما لما أوردوا سند التلقين قالوا ان امام الحرمين عن والده ابي محمد
عبد الله بن يوسف عن ابي طالب قال تاريخ يقبله ويكون قد سقط في
السند السابق لا غير وفي السند ايضا والسند الذي قبله مصافحة الحسن

البصري لامير المؤمنين علي بن ابي طالب كرم الله وجهه وعليه السلام
 وقد انكر لقيه له كثير من المحدثين واثبتته غيرهم وعليه الصوفية قاطبة
 قال الحافظ جلال الدين السيوطي في فتاويه انكر جماعة من الحفاظ
 سماع الحسن البصري من علي بن ابي طالب وتك بهذا بعض المتأخرين
 فغندش به طريق لبس الخرقه واثبتته جماعة وهو الراجح عندي لوجوده وقد
 رجحه ايضا الحافظ ضياء الدين المقدسي في المختارة الوجه الاول ان
 العلماء ذكروا في الاصول في وجوه الترجيح ان المثبت مقدم على النافي
 لان معه زيادة علم ؟ الثاني ان الحسن ولد لسنتين بقيتا من خلافة عمر
 باتفاق وكانت أمه خيرة مولاة لامسلمة رضي الله عنها وكانت أم سلمة
 تخرجه الى الصحابة يباركون عليه واخرجته الى عمر فدعا له ائلهم فقهه في
 الدين وحببه الى الناس ذكره الحافظ جمال الدين المزي في التهذيب
 واخرجه العسكري في كتاب المواعظ بسنده وذكر المزي انه حضر
 يوم الدار وله اربع عشرة سنة ومن المعلوم انه من حين بلغ سبع سنين أمر
 بالصلاة فكان يحضر الجماعة ويصلي خلف عثمان الى ان قتل عثمان وعلي
 اذذاك بالمدينة فانه لم يخرج منها الى الكوفة الا بعد قتل عثمان فكيف
 يستنكر سماعه منه وهو كل يوم يجتمع به في المسجد خمس مرات من حين
 ميز الى ان بلغ اربع عشرة سنة وزيادة على ذلك ان عليا كان يزور
 أمهات المؤمنين ومنهن أم سلمة والحسن في بيتها هو وأمه الثالث انه
 ورد عن الحسن ما يدل على سماعه منه اورد المزي في التهذيب من طريق
 ابي نعيم يرفعه الى يونس بن عبيد قال سألت الحسن قلت يا ابا سعيد
 انك تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله وانك لم تدركه
 قال يا ابن اخي لقد سألتني عن شيء ما سألتني عنه احد قبلك ولولا
 منزلتك مني ما أخبرتك اني في زمان كما ترون وكان في عمل الحجاج كل

شيء سمعته في أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو من علي بن
 أبي طالب غير أنني في زمان لا أستطيع أن أذكر علياً ثم ذكر ما وقع له من
 الأحاديث من رواية الحسن عن علي ومنها حديث رفع القلم عن ثلاث
 عن الصغير حتى يبلغ وعن النائم حتى يستيقظ وعن المصاب حتى يكشف
 عنه أخرجه الترمذي وحسنه والنسائي والحاكم وصححه الضياء المقدسي
 في المختارة وأحمد في مسنده وقال الحافظ زين الدين العراقي في شرح الترمذي
 عند الكلام على هذا الحديث قال الحسن رأيت الزبير يبايع علياً وقال
 أبو زرعة كان الحسن يوم بويع لعلي ابن أربع عشرة سنة ورأى علياً بالمدينة
 ثم خرج إلى الكوفة والبصرة ولم يلقه الحسن بعد ذلك انتهى وقال الحافظ
 ابن حجر ووقع في مسند أبي يعلى قال حدثنا جوهرية بن أشرس قال أخبرنا
 عقبة بن أبي الصهباء الباهلي قال سمعت الحسن يقول سمعت علياً
 يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل أمي مثل المطر الحديث قال
 محمد بن الحسن الصيرفي شيخ شيوخنا هذا نص صريح في سماع الحسن من
 علي ورجاله ثقات فجوهرية وثقه ابن حبان وعقبه وثقه أحمد انتهى كلام السيوطي
 وفيه كفاية وإن أردت إلا أن تستزيد فعليك بعوارف المعارف لشهاب
 الدين السهروردي والسمط المجيد في شأن البيعة والذكر والتلقين وسلاسل
 أهل التوحيد لصفي الدين القشاشي والمنح الصفية في الأسانيد اليوسفية
 للحافظ أبي العباس أحمد بن يوسف الفاسي ومراة المحاسن في أخبار الشيخ
 أبي المحاسن أخيه أبي حامد العربي وتحفة أهل الصديقية في أسانيد
 الجزولية والزروقية لحفيد أخيه أبي عيسى محمد المهدي صاحب مطالع
 المسرات ففيها البقية؛ المسلسل الثالث بالمصاحفة المعمرة ذكر أصحاب الفهارس
 والمسلسلات رواية المصاحفة من طريق المعمر وأبي سعيد الحبشي والحضر
 وشمهور وسعيد المومن الجني وغيرهم وإن أهل الحديث وإن كانوا

ينكرون ما كان مشل هذا من الروايات فقد جرت عادتهم بذكره
على سبيل التبرك والتفنن في الرواية لا بقصد الاحتجاج وحيث اننا قد حصلت
لنا رواية ذلك من عدة طرق فلنذكرها تبعا لهم وجما للنظار مع التنبيه
على ما فيها وبيان صحيحها من سقيمها فنقول صافحي ابو اسحاق الدباغ
وعمي ابو جيدة وقالوا صافحي فن صافحي اوصافح من صافحي الى يوم القيامة
دخل الجنة بسندهما الى عبد الرحمن الاهدل قال صا امر الله المزجاجي صا
محمد بن احمد عقيلة صا حسين بن ابراهيم المكيح صا ابو الانوار ابن جعفر
وابو الوقار محمد بن عبد الكبير القادري صا ابو اليسر فالح الظاهري صا
محمد بن علي السنوسي صا محمد بن عبد السلام الناصري صا ابو الحسن علي
بن يوسف صا والذي ابو الحسن يوسف ح وقال عبد الرحمن الاهدل
صا والذي ابو الربيع سليمان صا محمد بن الطيب الشرقي قال هو وابو
الحسن الناصري وحسين بن عبد الرحيم صا ابو العباس احمد بن محمد بن
ناصر زاد الشرقي صا والذي ابو عبد الله الطيب وزاد ابو الحسن
الناصر صا ابو اسحاق ابراهيم السباعي قال الثالثة صا ابو سالم العياشي
ح صا خالي ابو المواهب وهو وابو الانوار ايضا قال صا محمد بن علي
الحبشي صا محمد بن ابراهيم التاملي صا محمد صالح بن خير الله الرضوي
صا ربيع الدين القندهاري صا محمد بن محمد بن عبد الله السجلماسي صا
عبد الله بن سالم البصري قال هو والعياشي صا ابو مهدي عيسى الشعالي
زاد ابن سالم صا محمد بن سليمان الرداني ح وقال ابو الحسن
القاقوجي صا علي سلطان المصري صا احمد السكري صا علي
البيومي الاحمدي صا عمر بن عبد السلام التطواني الاندلسي قال
هو وابن الطيب صا ايضا محمد بن عبد الرحمن الفاسي صا ابو
العز السلاوي وابو الجمال الجزايري قالوا والشعالي والروداني صا ابو

عثمان سعيد بن ابراهيم الجزائري المعروف بقدورة صا ابو عثمان سعيد المقرئ صا
ابو العباس احمد حجي الوهراي صا ابو اسحاق ابراهيم التازي صا صالح بن محمد بن
موسى المغربي المعروف بالزواوي صا الشريف محمد الفاسي بالاسكندرية
صا والدي عبد الرحمن الفاسي المعمر وعاش مائة واربعين سنة صا الشهاب
احمد بن عبد الغفار بن نوح القوصي قال صا المعمر ابو العباس
احمد المثلث قال صا الصحابي الجليل معمر المعمر قال صافحنى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقال من صافحنى اوصافح من صافحنى الى يوم القيامة
دخل الجنة وها كذا قال كل واحد من الرواة الى ان وصل اليها قالوا وادصافح
عبد الرحمن الفاسي سميه عبد الرحمن الخطاب التونسي وهو صافح
الصقلي وهو صافح المعمر قال الحافظ ابو الفيض الزبيدي ومن صافح
الشهاب القوصي المذكور بالوجه المذكور الشهاب القونوي شيخ
الزين الخوافي ياخباره ومن طريقه أورده شيخ الاسلام زكريا في معجمه
وغيره من الشيوخ ومن صافح الخوافي الشهاب احمد الدمياطي والجلال
المرشدي المكي والحافظ ابو الفتوح الطاوسي والامين الاقصري والعز
الحنبلي وفي تاريخ السخاوي مانصه : صافح محمد المرشدي محمد بن علي بن
محمد الخطيب الصوفي بمكة سنة ٨٢٣ وهو صافح الجلال عبد الله بن احمد
ابن ابي القاسم الاموي الخلاطي الكحال وهو عمه الشمس محمد بن ابي
القاسم وهو الشهاب القوصي ووجدت بخط الامام الحديث محمد بن محمد
ابن الحسن الجعفري المصري مانصه : صافح عبد الله الشاذلي احد الخدام بالحرم
الشريف الشيخ عبد المهيمن وهو صافح جده عيسى البرلسي وهو صافح
ابا العباس المثلث وهو صافح الصحابي الجليل معمر ووجدت بخطه ايضا
انه صحب عبد الله الشاذلي الشيخ صلاح الدين محمد بن عبد الغفار وهو
صحب الشيخ داود البحرى وهو صحب ابا العباس المثلث احمد بن محمد

ابن موسى الكاظم وكان عمر المثلث حين صحب معمر الصحابي مائة سنة وستة عشر سنة انتهى والمعمّر الذي تروى هذه المصافحة عنه هو بفتح الميم الاولى وتخفيف الثانية كما في اكثر الفهارس وفي بعضها بضم الاولى وتشديد الثانية وهو الذي في الاصابة للحافظ ابن حجر قال وتردد الذهبي في ضبطه عند ما ذكره في الميزان وقال انه ابن بريك بموحدة وكاف مصفرا ولا ذكر له في اسماء الصحابة ولم يرو عنه احد زمن الصحابة والتابعين ولم يعرف خبره الاقرب المائة الخامسة وهو كذاب اولاً ووجوده وانما اختلق اسمه ببعض الكذابين ولا يقال انه كان في محل بعيد عن جمهور الامة وبقي منزوي الى ان عمر ثم عرف بعد ذلك لان احتمال ثبوت ذلك عقلاً لا يفيد مع ورود الشرع بنفيه فانه صلى الله عليه وسلم وعلى آله أخبر في الاحاديث الصحيحة بانحرام قرنه بعد مائة سنة من يوم مقالته المشهورة وكان آخر الصحابة موتاً مطلقاً ابو الطفيل عامر بن واثلة الليثي كما في صحيح مسلم وغيره وكانت وفاته سنة عشر ومائة من الهجرة فن ادعى الصحبة بعد ذلك فهو كذاب قطعاً لانه مخالف لظاهر الاحاديث الصحيحة التي لا تقبل التاويل ولهذا لما ظهر امر المعمر انكر اهل الحديث امره قال السخاوي هو رجل مغربي ظهر قريب القرن السادس وزعم انه صحابي رأى النبي صلى الله عليه وسلم وحادثه وانه عمر كذا وكذا وهو باطل ومعمر لا وجود له والاكثر من الائمة الحفاظ بالغوا في تكذيبه والرد عليه واكثروا من التنبية على ذلك في كتبهم خشية ان يفتر به احد من القاصرين انتهى قال الذهبي في الميزان عند ذكره رأيت ورقة فيها احاديث سئلت عن صحتها فاجبت بطلانها وانها كذب واضح ثم قال بعد ذكرها فهذا من غلط رتن الهندي فقبح الله من يكذب انتهى وقال الحافظ في الاصابة شخص اختلق اسمه بعض الكذابين وفي فتوى له المعمّر كذاب او اختلقه

كذاب آخر وقال في لسان الميزان بعد كلام وقد وقع نحوه هذا في المغرب
فحدث شيخ يقال له ابو عبد الله محمد الصقلي قال صافحني شيخى ابو
عبد الله معمر وذكر انه صافح النبي صلى الله عليه وسلم وانه دعا له فقال
له عمرك الله يا معمر فعاش اربعمائة سنة واجاز لي محمد بن عبد الرحمن
المكناسي من الشجر (يعنى الاسكندرية) سنة بضع عشر وثمانمائة انه
صافح اياه وان اياه صافح شيخا يقال له الشيخ علي الخطاب بتونس وذكر
له انه عاش مائة وثلاثين عاما وان الخطاب صافح الصقلي وذكر
انه عاش مائة وستين سنة فهذا كله لا يفرح به من له عقل انتهى وقال
في الاصابة عند ذكره اخبرنا البكال ابو البركات بن ابى زيد المكناسي اجازة
مكتوبة قال صافحني والدى وقد عاش مائة قال صافحني الشيخ ابو الحسن
الخطاب بالخاء المهمل بمدينة تونس وعاش مائة وثلاثين سنة قال صافحني
ابو عبد الله الصقلي وعاش مائة وستين سنة قال صافحني ابو عبد الله معمر
قال صافحني رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعا لي فقال عمرك الله يا معمر
ثلاث مرات ثم قال وهذا من جنس رتن وقيس بن تميم وابى الخطاب
ومكلمة ونسطوره وفي الفتاوى للسيوطي انه سئل عن حديث معمر
ولقياه للنبي صلى الله عليه وسلم وآله يوم الخندق فاجاب بان معمر كذاب
دجال وان حديثه باطل لا تحمل روايته ولا التحدث به ومن فعل ذلك
دخل في قوله صلى الله عليه وسلم من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده
من النار ثم قال رأيت فتوى للحافظ ابن حجر وفيها لا يخلو طريق من
طرق المعمر عن متوقف فيه حتى المعمر نفسه فان من يدعي هذه الرتبة
يتوقف على ثبوت العدالة وثبوت ذلك عقلا لا يفيد مع ورود الشرع
بنفيه انتهى وما نقله في حصر الشاردين ابن الطيب الشرقي من ان
الحافظ ابن حجر مال في فتاويه الى لانصاف وقال ان تحسين الظن احسن من

هذا كله وان لكل قوم اصطلاحاً يرجعون اليه والاعمال بالنيات انتهى
فهو في عهدتهما ويبعد صدوره من الحافظ ابن حجر مع معرفته بالحديث
الصحيح السابق واحتجاجه به وان صح فلعله في الاعتذار عمن روى
فانظر ذلك وانظر لسان الميزان له فقد بسط فيه ترجمة المعمر كما بسطها
في كتاب المعمرين وذكره في الاصابة في القسم الرابع من حرف الميم
واشار فيها الى الاخبار التي تروي عنه وأشار الى علالت ذكرها وانظر
كتاب الذيل على الآلي للجلال السيوطي عند ذكر سربانك ملك
الهند في كتاب المناقب منها من (ص ٧٩ الى ص ٨٦) فقد اطال في
هذا وجمع نظائره . (تنبية) ذكرنا في السند احمد حجي الوهراني عن
ابراهيم التازي وهو الصواب خلافاً لمن جعلها اثنين وان حجي يروي
عن التازي بواسطة الوهراني وفي السند رواية صالح الزواوي عن محمد
ابن عبد الرحمن الفاسي الاسكندري وكذلك هو في كافة الفهارس
التي وقفنا عليها وهو غلط وصوابه المكناسي بدل الفاسي كما هو مصرح
به في لسان الميزان والاصابة للحافظ ابن حجر وهو أعرف به لانه تلميذه
بالاجازة مكاتبة وفيها ان المصطفى المذكور في السند اسمه محمد كما ان فيها
ايضاً تسمية الخطاب التونسي بعلي لابعبد الرحمن كما في الفهارس فاعلمه
(تنبية آخر) رد الشيخ مرتضى ما نقله عن خط محمد الجعفرى من ان ابا
العباس الملقب هو احمد بن محمد بن موسى الكاظم بان محمد بن موسى الكاظم
المذكور هو الملقب بالعباد وانه لم يعقب الا من ابنه ابراهيم وحده
باتفاق النسابة انتهى وهو كذلك.

(السلسل الرابع بالمصافحة الحبشية)

صافعني ابو اليمن سعيد العنزي البحيري وابو عبد الله محمد ماني
الصنهاجي قال الاول صا ابو عبد الله محمد اكنسوس المراكشي

وقال الثاني صا ابو حامد محمد العربي بن السائح الشرقاوي قال صا
 ابو محمد عبد القادر الكوهن صا محمد الامين العلوي الصوفي السجلماسي
 صا الشمس محمد الامير المصري ح ونرويه باسانيدنا السابقة الى الرضوي
 صا عبد الحفيظ بن درويش العجيمي صا احمد الدردير قال هو والامير
 صا شمس الدين محمد الحفني صا محمد البديري الدمياطي ح وبسندنا
 السابق الى عبد الرحمن الاهل وهو صا والده سليمان كما صا عبد الخلق
 ابن ابي بكر المزجاجي قال صا عبد الخالق بن الزين المزجاجي صا عبد
 الباقي المزجاجي ح وقال عبد الخالق بن ابي بكر صا محمد بن عقيلة قال
 هو والبديري صا الشهاب احمد بن محمد البنا الدمياطي الشهير بابن عبد
 الغني ح وبالسند السابق الى علي البيومي الاحمدى قال صا عيسى
 الطيدوني قال هو وابن عبد الغني صا ابو الوفا احمد العجل اليميني ح
 وقال عبد الخالق بن ابي بكر ايضا صا محمد حياة السندی ح وقال ابو
 الربيع سليمان الاهل صا محمد الطيب الشرقي وهو ومحمد حياة السندی
 قالا صا محمد طاهر الكوراني وهو ومحمد حياة السندی ايضا
 قالا صا الشهاب احمد النخلي قال هو واحمد بن عجيل وعبد الباقي
 المزجاجي صا تاج الدين زكرياء العثماني النقشبندی الهندي المتوفى بمكة
 ح وبالسند الى الشيخ عبد الغني الدهلوي قال صا والدي ابو سعيد صا
 خالي السراج احمد المجدي صا ابي الشيخ مرشد صا ابي الشيخ ارشد صا
 ابي فرخ شاه صا ابي محمد سعيد صا مجدد الف الثاني الشيخ احمد السهرندي
 (هو المعروف بالامام الرباني صاحب المكتوبات العجيبة) قال هو وتاج
 الدين العثماني صا عبد الرحمن الشهير بجاجي رمزي الكابلي قال صا الشيخ
 حافظ علي الايوبي صا الشيخ محمود الاسفرايني والسيد امير علي الهمداني
 قالا صا ابو سعيد الحبشي المعمر قال صا رسول الله صلى الله عليه وسلم

وعلى آله وهذه الاسانيد التي اوردنا منا الى ابي سعيد الحبشي مشتملة
 كلها على الثقات العلماء الاجلاء العرفاء وعلى هذا السند رونق القبول
 وابو سعيد الحبشي هذا لا يعرف في المصحاة ولا ذكر له في المكتب
 المؤلفة فيهم ولم يعرف اسمه الا في المئين المتأخرة واحتمال وجوده عقلا
 وتعميره وعدم مخالطته للداس او سكناه في محل بعيد فلم يشتهر الى ان
 عرف اخيرا لا يفيد مع ورد الشرع بنفيه كما قدمنا عن الحافظ ابن حجر
 في المعمر والذي يظهر انه كان له اجتماع روحاني او مثالي في اليقظة
 وصافحه صلى الله عليه وسلم فاطلق عند الاخبار ولم يبين الحالة التي كان
 عليها حالة المصافحة ولما سمع ذلك من لم يعرف حقيقة الواقعة قال انه
 صحابي وهذا هو اللائق في هذا المقام فان الشيخ محمود الاسفرائني والسيد
 امير علي المحدثي اللذين روى المصافحة عنه لا يكونان قد اختلقا هذا
 لما ثبت من ثقتهما وعدائهما وصلاحهما نفع الله بهما وبامثالهما من
 الصادقين ولا يخفى ان كثيرا من الاولياء الكاملين والعلماء العاملين
 وارباب القلوب الصادقين يرونه صلى الله عليه وسلم في يقظتهم ويسمعون
 خطابه الكريم وقد يشاهدون الملائكة ارواح الانبياء ويستفيدون منهم
 فوائد كما نص عليه الغزالي وغيره قال القاضي ابو بكر بن العربي في
 كتابه قانون التاويل ذهبت الصوفية الى انه اذا حصل للانسان طهارة
 النفس وتزكية القلب وقطع العلائق وحسم مواد اسباب الدنيا من الجاه
 والمال والخلة بالجنس والاقبال على الله تعالى بالكلية علما دائما وعملا
 مستمرا كشفت له القلوب ورأى الملائكة وسمع اقوالهم واطلع على
 ارواح الانبياء وسمع كلامهم انتهى بنقل علامة العراق السيد محمود
 شكري اللوسي صاحب غاية الاماني في كتابه الفتوحات الالهية وهي
 رؤيا روحانية وجمية حالية وحالة برزخية وامر وجداني لا يدرك حقيقة

الا من باشره خلافا لمن ظن انها رؤية بصرية جسمانية كالرؤية المتعارفة عند الناس من رؤية بعضهم لبعض ولكونها روحانية يراها البعض دون البعض في المكان الواحد ولو كانت جسمانية لرواه كل احد لان رؤية الجسم لا تتوقف على صلاح وتقوى بل رآه الكافر في حياته صلى الله عليه وسلم وشرار الخلق وخيارهم وقد صرح بهذا الغزالي فقال ليس المراد انه يرى جسمه وبدنه بل مثال له صار ذلك المثال آلة يتأدى بها المعنى الذي في نفسه قال والالة تارة تكون حقيقة وتارة تكون خيالية والنفس غير غير المثال المتخيل فآراءه من الشكل ليس هو روح المصطفى صلى الله عليه وسلم وعلى آله ولا شخصه بل هو مثال له على التحقيق ومثال ذلك من يرى الله تعالى في المنام فان ذاته منزهة عن الشكل والصورة ولا كن تنتهي تعريفاته الى العبد بواسطة مثال محسوس من نورا وغيره ويكون ذلك امثال حقا في كونه واسطة في التعريف فيقول الراي رأيت الله تعالى في المنام لا يعني انه رأى ذات الله كما يقول في حق غيره انتهى وهو في غاية الحسن ويؤيد هذا الاكتشافات العصرية كمسألة استحضار الارواح وما يسمونه بالاسبرتزم التي قضت على الماديين وزحزحت شبههم وابانت جهلهم وبذلك يرتفع الاشكال عن مسائل كثيرة من هذا الباب وبه يفهم معنى اجتماع الاولياء بالنبي صلى الله عليه وسلم يقظة ورؤيتهم له وسماهم منه وما اشبه ذلك فلا تتسارع بالانكار لاول وهلة لا كن اتخذ ما قدمنا لك عن القاضي ابي بكر بن العربي قانونا وميز به حال من يدعي رؤية النبي صلى الله عليه وسلم والاجتماع به يقظة فان كان على الشرط الذي ذكرنا والحالة التي وصفنا فلا تستبعد ذلك بل سلمه واجهد جهدك ان تكون على شاكلته وان لم يكن على ذلك الصراط المستقيم وكن كمشايخ العصر ومن نقل لنا بالسند الصحيح

انه كان مثلهم من الماضين الذين غاية مقصودهم والمهور الذي يدور عليه امرهم هو التكالب على الدنيا ولا حديث لهم ولا عمل الا الاحتيال والاتصال بما في ايدي الناس وسلب اموالهم ونسبة الفضائل لانفسهم وتبشير اتباعهم بالنجاة والفوز بالحسنات ونيل أعلى المراتب واسمى الدرجات وغير ذلك مما يشغلهم عن القيام بالفرائض والواجبات ولا ينقذهم من المعاصي والمهلكات مع تنقيص من لم ينتسب لطريقتهم واحتقار من لم يحصل في شبكتهم فاولئك ضالون مضلون ولا لوم عليك اذا لم تعلم مدعاهم وقت بما يفرضه عليك دينك من كشف مساوئهم ونصح الناس وتحذيرهم من مغلطاتهم مخافة ان يقعوا في شباك ضلالهم فيخسر والدنيا والاخرة بصحبته وهؤلاء هم الصوفية الذين ننكر امرهم ومعاد الله ان ننكر احوال الصوفية الصادقين المتمسكين بالسنة المحمدية المدافعين عنها العاملين بها القائمين بها علما وعلا لان العمل على مقتضى العلم واتباع السنة هو التصوف الحقيقي والقائمون به والناهجون منهجه وان لم يكونوا من الصوفية شكلا واسما هم الاولياء حقا وان لم يكونوا هم اولياء الله فليس لله من ولي وقد أخرج ابن ماجه والدارمي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بمجلسين في مسجد فقال كلاهما على خير واحدهما افضل من صاحبه اما احدهما فيدعون الله ويرغبون اليه فان شاء اعطاهم وان شاء منعهم واما هؤلاء فيتعلمون العلم والفقه ويعلمون الجاهل فهم افضل وانما بعثت معلما ثم جالس فيهم فهذا الحديث يدل بصراحة على ان العلماء هم افضل من الاولياء المنقطعين الى العبادة لان نفع العلماء عام لكافة الامة بخلاف الاولياء فان نفعهم قاصر على انفسهم ان كانوا صادقين مخلصين والمراد بالفقه والشرائع ما يكون مستتبطا ومطابقا لاكتتاب والسنة دون الآراء المناقضة لها والمتباينة

معها كما ان المراد باهل العلم هم العلماء المخلصون القائلون بارشاد الامة
وتفهيما امر دينها وتعليقها حقيقة شريعتها وادبارها بالمعروف ونهيها عن
المنكر ومحاربة البدع والضلالات التي ليست من الدين في شيء وليس
في محاربتها ايذاء لادنى ناموس من نواميس الشريعة ولا ادنى خروج
عن نطاق تعاليمها السمحاء فهم بهذا يؤدون ما يفرضه عليهم دينهم وبه
كانوا ورثة الانبياء وفضلوا غيرهم من الاولياء الذين لم يقوموا بمثل ما قاموا
هم به واقتصروا على العبادة ولا يدخل في هذا اولئك المزيفون المبطلون
الذين يقومون دائما في وجه هؤلاء العلماء الصادقين ويتظاهرون بالعبادة
لهم ولكن من يدعو للتمسك بالكتاب والسنة وهدايتهم ويوجهوا
الامة بان اولئك الهداة المهيدين هم مشوشون ساعون في تشتيت شمل
الامة والقضاء على الدين (يخادعون الله والذين آمنوا وما يخادعون الا
انفسهم وما يشعرون في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ولهم عذاب اليم
بما كانوا يكذبون) فهؤلاء لا يعمدون في قبيل ولا دبير ولا يستحقون ان
يطلق عليهم لفظ العالم فضلا عن ان يكونوا افضل من غيرهم من الاولياء
الصادقين .

(المسلسل الخامس بالمصاحفة الحضرية)

نزوها باسانيدنا السابقة الى عبد الله بن سالم البصري وابي سالم العياشي
ومحمد بن عبد الرحمان القاسمي بسندهم الى ابى اسحاق ابراهيم التازي
قال صافحني شيخني الفقيه الحافظ ابو محمد عبد الله بن محمد بن موسى العبدوسي
وشد علي يدي وقال المراد بهذا الاشتداد تأكيد المحبة قال صافحني ابو
عبد الله محمد بن جابر الغساني صافحني ابو عبد الله محمد بن علي المراكشي
الشهير بابن عليوات قال صافحني ابو عبد الله الصديقي صافحني ابو
العباس احمد بن عثمان البنا قال صافحني ابو عبد الله محمد بن عبد الكريم

ابن عبد الواحد الهزميري صافحني الحضر عليه السلام صافحني رسول
 الله صلى الله عليه وسلم هاكذا اورد هذا السند غير واحد كابن غازي
 والعباشي وعابد والرضوي وفالح وغيرهم قال ابو حامد الفاسي في
 المرأة بعد ايراده من طريق ابن غازي مانصه : ولعل ذكر ابن البناء فيه
 من الزيد في متصل الاسانيد في ائمة العينين لابي عبد الله بن تيجلات
 الهزميري المراكشي مانصه : قال المؤلف دخلت يوما على ابي عبد الله
 الصديقي فسلمت عليه فرد علي السلام ثم قال لي هات يدك اصالحك فصالحته
 فقال لي صافحت سيدي ابا عبد الله يعني الهزميري وصافح سيدي ابو عبد
 الله الحضر وصافح الحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم فبين وبين رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يدان يد الشيخ ويد الحضر وتكون انت بينك وبين
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة ايد انتهى ح وبالسند السابق الى ابي
 الوفا احمد بن العجل اليماني وهو بالاجازة عن قطب الدين النهر والي عن
 والده علاء الدين عن نور الدين ابي الفتوح الطاوسي وهو صافح الشيخ
 ركن الدين عربشاه الحسيني وهو صافح الشيخ تاج الدين جعفر وهو
 صافح ابا روح الدين منصور وهو ابا عز الدين اسحاق وهو ابا الضياء
 علاء وهو ابا نضر الدين عربشاه وهو ابا الحسن علي بن ابي عبد الله
 المعروف بكردوية وهو صافح الحضر عليه السلام ح وصافحني عبد
 الهادي العواد قال صافحنا محمد بن علي السنوسي صا ابو العباس احمد بن
 ادريس صافحني عبد الوهاب التازي صا ابو فارس عبد العزيز الدباغ
 صا الحضر قال السنوسي وقد اجتمعنا به اي الحضر وصافحنا وقد اورد
 سند هذه المصافحة الشيخ فالح الظاهري في ثبته فقال عن التازي
 عن ابي سالم العبّاشي الى آخر السند الاول وهذا لا يصح لان التازي
 ولد سنة ١٠٩٩ والعبّاشي توفي سنة ١٠٩٠ فين وفاته وولادة التازي

تسع سنين والذي يظهر انه اختلط عليه محمد بن علي العياشي المتوهم
بإبي سالم العياشي فان كان هو المراد فانه يصح اخذه عنه لانه توفي
سنة ١١٤٩ الا ان كونه يروي عنه هذا المسلسل وهو يروي عن ابي
مهدي عيسى الشعالبي فهذا يحتاج لدليل واختلف في حياة الخضر عليه
السلام فنفاها الجمهور واستدلوا بالحديث السابق في انخرام القرن وأجاب
المثبتون عنه بان المراد منه الارض التي نشأ بها ومنها بعث كجزيرة العرب
المستحتملة على الحجاز وتهامة ونجد فليست ال للاستغراق واثن سلم فقوله
احد عموم محتمل اذ على وجه الارض الجن والانس والعمومات يدخلها
التخصيص بادنى قرينة واذا احتمل الكلام وجوها سقط به الاستدلال
انتهى (قلت) وهو غير وجيه كما لا يخفى لان التخصيص لا بدله من
مخصص ولا وجود له هنا واخراج الحديث عن ظاهره بمجرد الاحتمال
غير مقبول والجن وكذا الشياطين وقد خرجوا بدليل آخر فليسوا بمرادين
ولم يرد ما يدل على حياته في زمنه صلى الله عليه وسلم ولو ورد لما خفي
علينا لانه من الامور الغريبة ولو كان حيا لما وسمه الا الحضور عند النبي
صلى الله عليه وسلم والايمان به والقتال معه والدفاع عنه لقول الله تعالى (واذا
اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيناكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول
مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه) والخضر عليه السلام نبي على
المشهور وان لم يكن نبيا فهو تابع لني فيجب عليه نصرة نبينا صلى الله
عليه وسلم لو كان حيا وينضم لهذا قوله صلى الله عليه وسلم وعلى آله يوم
بدر اللهم ان تهلك هذه العصابة فلن تعبد في الارض فلو كان الخضر حيا
لكان يعبد سبحانه وتعالى اما ماورد من انه اجتمع مع النبي صلى الله
عليه وسلم وانه حضر عند موته صلى الله عليه وسلم وعزى فيه الصحابة
وانه يجتمع في كل سنة مع الياس بالموسم فكل ذلك باطل موضوع حسبا

نص عليه آية هذا الشأن كالذهبي وابن حجر والسخاوي والسيوطي وقد اطل
السيوطي في هذا المبحث في الآلي المصنوعة انظر (ص ٩٩) واما اجتماعه
بالكامل من الاولياء الصالحين حقا فهو امر يبلغ مبلغ التواتر وصرح الحافظ
ابن حجر بصحة اجتماع عمر بن عبد العزيز به بل قال انه صح ماورد في
شانه وعليه فيحمل على روحه وانها تتشكل وتتمثل بصورته ومثاله
كما قررنا في رؤية الاولياء للنبي صلى الله عليه وسلم يقظة والارواح لما تصرف
بعد الموت كالحياء ويدل لهذا ان من يراه من الناس يراه هو وحده
لا غير ولو كان جسما لآه كل حي مر به لانه آدمي لا ملك ولا جنى فرؤيته
لبعض الاولياء جهارا رؤية نورانية وهي من رؤية المشال لا في عالم
الشهود لانه لو كان في عالم شهود الشخص لكان من جملة الخيال والحدس
او حديث النفس وللأولياء احوال لا يقدر ان يعبروا عنها فكيف
يعبر عنها غيرهم ولا نطن بالصادق منهم الا الخير رضي الله عنهم
وهذا من جملة البشرى التي وعدهم الله بها في قوله جل ذكره (ألا ان
اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم
البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة) .

(المسلسل السادس بالمصافحة المشهروشية)

صافحني ابو العباس احمد بن الحياط صا ابو حامد العربي بن الصديق
الملوي ح وصافحني خالي ابو المواهب وابو الانوار قالا صافحنا محمد بن
علي الحبشي صافحني محمد بن ابراهيم ح وقالوا وهو اعلا صافحنا محمد بن
عبد الحفيظ الدباغ قال هو والاثنان قبله صا محمد صالح الرضوي صافحت
عبد الوهاب الموصل صافحه الشيخ اسماعيل صا احمد المينيني صا
عبد الغني المقدسي (أظنه النابلسي) كما صا القاضي شمروش صاحب
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتمعت مع رسول الله صلى الله عليه

وسلم في جبل أحد فقال لي ياشمهروش صافحني فانه من صافحني او صافح
من صافحني الى سبع مرات دخل الجنة ح وصافحني الشريف ابو محمد
هاشم المروفي وابو شعيب الدغوي قالوا صافحنا ابو عبد الله البشير بن
عبد الله الشنجيطي اصلا الرحمان البربوشي المتوفى براكش كما صافحه
عبد الرحمن السوداني الدارفوري كما صافحه شيخه الفيومي كما صافحه شمهروش
ح وصافحني ابو اسحاق الدباغ وعمي ابو جيدة وخالي ابو المواهب وابو
الانوار بن جعفر قالوا صافحنا باصبع واحد والد الاول ابو عبد الله محمد
ابن عبد الحفيظ قال صافحني كذلك ابو حفص عمر بن المكي الشرقاوي
ونور الدين ولد شمهروش كما صافحها شمهروش المذكور (قلت)
تقدم لنا في المسلسل السادس بقراءة الفتحة ان هذا من الاسانيد الغربية
وان اهل الحديث ينكرون ما كان مثله من المرويات الا انه جرت عادتهم
بروايته مع انكاره حيث لا يروى بقصد الاحتجاج وقرنا الطعن في رواية
الجن بعدم معرفة عدالتهم التي هي الشرط في مدعي الصحبة وبورود
الانذار بخروج شياطين يحدثون الناس ونزيد هنا ان الذين الفو في اسما
الصحابة قد ذكروا من حفظ ذكره من الجن فلم يذكروا شمهروش من حملتهم
ولا سمعوا بذكره ومن المعلوم ان هم الناس ودواعيهم متوفرة على نقل
نوادير الاخبار وابن كان شمهروش قبل المائة العاشرة فلو كان موجودا
لاشتهر اذ ذاك ولا كنه لم ينقل عنه شيء ولم يعرف اسمه الا في المائة العاشرة
فا بعدها وما كذا القول في عبد المؤمن الذي انفرد بالرواية عنه ابن ناصر
حسبا ياتي والذي يظهر انه كان شيطانا سوات له نفسه ادعاء الصحبة
وظهر لبعض الناس مدلسا عليهم بافترائه الاجتماع مع النبي صلى الله عليه وسلم
وسماعه منه فصدقه في مدعاه بغير حجة شرعية وقول من قال ان الذين
اجتمعوا ابد قد هموا صدقه في ما اخبر به هو مستند لا ينهض بهم من

وهذه السقوط ولا يكفيهم في تصديقه في مدعاه لما قررنا ان الالهام
غير حجة في الشرعيات لانه يخطئي ويصيب وربما يكون ذلك الالهام
من الشيطان قال تعالى (وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم) فاعلم
ذلك ولا تغتر برواية من ادعى الرواية عنه ولقياء ولو بلغت جلالته ما بلغت
فقد لبس عليه والغالب ان الذين رووا عنهم هم من الصوفية ومبنى طريقهم
على حسن الظن ولهذا حذر الائمة النقاد من روايتهم كما هو مصرح به في
اول صحيح مسلم وشرحه وتكلم عليه ابن الجوزي في اول الموضوعات و اشار
اليه في صفوة الصفوة الذي اختصر فيه كتاب الحلية وقد لحصنا ذلك
في كتابنا المهدوية والمهدويون اما ما اشرنا اليه من ورود الانذار بخروج
شياطين يحدثون الناس فقد اخرج ابن عدي والبيهقي عن واثلة قال قال
رسول صلى الله عليه وسلم وعلى آله لا تقوم الساعة حتى يطوف ابليس
في الاسواق ويقول حدثني فلان بن فلان بكذا وكذا واخرج الطبراني
عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله قال يوشك
ان يظهر فيكم شياطين كان سليمان بن داود اوثقها في البحر يصلون معكم
في مساجدكم ويقرون معكم القرآن ويجادلونكم في الدين وانهم لشياطين
في صورة انسان واخرج العقيلي وابن عدي عن ابي سعيد الخدري قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله اذا كان سنة خمس وثلاثين ومائة
خرجت شياطين كان حبسهم سليمان بن داود في جرائر البحر فذهب
منهم تسعة اعشارهم الى العراق يجادلونهم بالقرآن وعشر بالشام وقال البخاري
في التاريخ حدثنا محمد بن الصلت ابو جعفر حدثنا ابن المبارك عن سفيان
قال حدثني من رأى قاصا يقص في مسجد الحيف قال فطلبتة فاذا هو
شيطان وقال ابن عدي حدثنا محمد بن جعفر حدثنا محمد بن يوسف بن
عيسى بن الطباع حدثني عمي ابو جعفر محمد بن عيسى حدثنا ابن يمان سمعت

سفيان الثوري أخبرني رجل كان يرى الجن أنه رأى شيطانا في مسجد
منى يحدث الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس يكتبون
وأخرج أيضا عن عيسى بن فاطمة الفزاري قال كنت جالسا في المسجد
الحرام عند شيخني اكتب عنه فقال قد والله رأيت عليا وشهدت معه
صفين فلما رأيت ذلك قرأت آية الكرسي فلما قلت ولا ينوده حفظهما التفت
فلم أر شيئا وقال شعبة اذا حدثت الحديث فلم تر وجهه فلا ترو عنه فلمله شيطان
قد تصور يقول حدثنا وأخبرنا والآثار في هذا المعنى كثيرة وانظر الاكام
في اخبار الجان للمحافظ جلال الدين السيوطي (فصل) جمعا للنظائر تذكر
في هذا الفصل عدة مصافحات روينها من طرق متفرقة فنقول صافحني
ابو عبد الله الحنفي صا والذي محمد بن ابي بكر الناصري صا والذي ابو
بكر صا والذي ابو الحسن علي صا والذي يوسف صا عمي ابو العباس احمد
ابن ناصر صا عبد المؤمن الجني صافحني رسول الله صلى الله عليه وسلم
ح وصافحني عبد الهادي العواد في يوم عيد الاضحى سنة ١٣١٤ قال
خرج علينا شيخنا الامام محمد السنوسي في يوم عيد الاضحى وقال صافحوني
فقد صافحت بكني رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وصافحني بالسند
الى السنوسي المذكور قال صافحني احمد بن ادريس صافحت
محمد بن العربي الخاتمي صافحت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد روى
هذه المصافحة ابو حفص عمر بن سوادة وصنوه شيخنا ابو العباس احمد
بزيادة حمد الله والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وقول اللهم اغفر لي
ولاخي هذا وسلسلها على هذه الكيفية العلامة نجا الابياري في كتابه
نيل الاماني عن ابي حفص المذكور ولم تقم لنا روايتها كذلك ح
وصافحني محمد بن علي الفيشوري صا محمد عثمان الفيشوري صا والذي
صافحني رسول الله صلى الله عليه وسلم والكلام على هذا كسابقه .

(تكميل) المصافحة المعروفة فلا نطيل الكلام على تعريفها واشتقاقها لان ذلك مشهور في كتب اللغة ولا كن لا بأس بنقل ما ذكره السيوطي في حاشية سنن ابي داود ونصه : ويمكن ان تكون مأخوذة من المصفتح بمعنى العفو ويكون اخذ اليد دالا عليه كما ان تركه مشعر بالاعراض عنه انتهى وهو كلام حسن وهي سنة كما صرح به النووي في الاذكار وذلك لما فيها من داعية التألف المطلوب بين المؤمنين قال الشيخ زروق في شرح الرسالة عند قولها والمصافحة حسنة لانها تنزيل الوغر من القلب وتشعر بالتناصر والتعاضد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصافحوا يذهب الغل وتهادوا تحابوا وتذهب الشحناء رواء مالك في جامع الموطأ عن عطاء الخراساني مراسلا وفي جامع العتبية رواية اشهب عن مالك كراهتهما والمشهور عنهما انها مستحبة وهو مقتضى مذهبه في الموطأ باذخال حديث عطاء الخراساني السابق قال ابن عبد البر في التمهيد وعلى جوازها العلماء سلفا وخلفا قال الباجي في المنتقى لما ذكر رواية اشهب عن مالك بالكرهية فعليه ان يرجح ان يريد والله اعلم في الحديث بالمصافحة الصفح وهو التجاوز والغفران وهو أشبه لانه يذهب الغل في الاغلب انتهى ويعني بالحديث ما قدمنا عن عطاء الخراساني والاصل في المصافحة ما أخرجه ابو داود قال النووي باسناد صحيح عن انس رضي الله عنه قال لما جاء اهل اليمن قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاءكم اهل اليمن وهم اول من جاء بالمصافحة وأخرجه ابن عبد البر في التمهيد من طريقين كلاهما عن انس وفي ثانيهما قال يقدم عليكم قوم ارقى منكم قلوبا فقدم علينا الاشعريون فيهم ابو موسى فكانوا اول من اظهر المصافحة في الاسلام قال اهل الحديث ويستفاد من هذه الرواية الثانية ان المراد من مجيئهم بالمصافحة في الرواية الاولى هو اظهارها ويؤيد ما أخرجه البخاري في الادب المفرد وابن وهب في

جامعه عن انس ايضا اول من اظهر المصافحة اهل اليمن وقد وردت
 المصافحة من فعله صلى الله عليه وسلم في سنن ابي داود عن رجل من عترة
 انه قال لابي ذر حيث سير الى الشام اني اريد أن أسألك عن حديث من
 حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذن أخبرك به الا أن يكون
 سرا قلت ليس بسر هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصافحكم اذا
 لقيتموه قال ما لقيته قط الا صافحني وبعث لي ذات يوم ولم اكن في اهلي
 فلما جئت أخبرته أنه أرسل الي فاتيته وهو على سريره فالتزمني وكانت
 تلك اجود واجود وأخرجه الامام احمد من طريق آخر نحوه وأخرج ابو
 بكر الروياني في مسنده وابن عبد البر في التمهيد عن البراء قال لقيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فصافحني قلت يا رسول الله كنت احسب
 ان هذا من زي العجم قال نحن احق بالمصافحة وورد حديث البراء بن
 عازب مامن مسلمين يلتقيان فيتصافحان الا غفر لهما قبل ان يتفرقا
 أخرجه احمد وابو داود والترمذي وابن ماجه والضياء في المختارة وابن
 عبد البر في التمهيد قال الترمذي في جامعه حديث حسن غريب وفي
 سنن ابي داود في رواية أخرى زيادة اعتبار الحمد والاستغفار في حصول
 الغفران وأخرج عن البراء مرفوعا اذا التقى المسلمان فتصافحا وحسدا
 الله واستغفراه غفر لهما قال ابن علان في شرح الاذكار فيحتمل ان يكون
 ذلك قيما لحصول اصل المغفرة المستفاد من الرواية الاولى او افادة لكاملها
 بان يكون مستوعبا لجميع ذنوبهما وعند ابن السني من حديث البراء
 اذا التقى المسلمان فتصافحا وتكاشرا بود ونصيحة تناثرت خطاياهما
 بينهما وعند الطبراني ويضحك كل واحد منهما في وجه صاحبه قال
 قال العلقمي والمراد به التبسم وطلاقة الوجه وحسن الاستبشار والسرور
 بقلبه انتهى وروي الحكيم الترمذي وابو الشيخ عن عمر مرفوعا اذا

التقى المسلمان فلم احدهما على صاحبه كان احبهما الى الله احسنهما بشرا لصاحبه فاذا تصافحا انزل الله عليهما مائة رحمة للبادي تسمون وللصافح عشرة وفي جزء المصافحة للضياء عن البراء صافحتني رسول الله صلى الله عليه وسلم فغمز على كفي وقال لي يا براء اتدري لم غمزت على كفك قلت لا يا رسول الله قال اذا صافح المؤمن المؤمن نزلت عليهما رحمة تسعة وتسعون لا يشهما واحسنهما خلقا وفي الباب احاديث كثيرة فانظرها في كتب الاحاديث وانظر الاحكام المتعلقة بالمصافحة في كتب الفقه كشرح الرسالة وغيرها .

(المسلسل السابع بالمشابكة)

انبأنا ابو اسحاق الدباغ وعمي ابو جريدة وابو الانوار بن جعفر وابن عبد الكبير القادري وابو عبد الله الحنفي سمعا وشكوا ايدهم بيدي فالاولان بسندهما الى عبد القادر الصديقي ومحمد ابن عقيلة عن احمد النخعي عن ابي مهدي الثعالبي عن علي الاجموري عن نور الدين علي القرافي ح وزاد ابن عقيلة عن حسين بن عبد الرحيم المكي ح وسند الثالث والرابع الى محمد بن علي السنوسي الخطابي عن البدر محمد بن عامر المعداني التادلي (١) عن محمد بن عبد السلام بناني ح وسند الخامس الى جده ابي المحاسن يوسف الناصري قال هو وبنائي والمكي انبأنا احمد بن محمد بن ناصر وبسند الاول والثاني ايضا عن سليمان الاهدل عن محمد بن الطيب الشرقي عن والده ومحمد بن عبد الرحمن الفاسي صاحب المنح وهو وابن ناصر عن ابي سالم العياشي ح زاد الفاسي عن ابي الجلال الجزائري وهو والعياشي والثعالبي

(١) هاكذا اورده الشيخ فالح الظاهري في ثبته تبعا لشيخه ابي عبد الله السنوسي وقد ذكرنا في المعجم (ص ١٦٢ ج ل) ان المعروف ان ابن عامر اقا يروي عن بناني بواسطة الشيخين ابوي عبد الله محمد التادوي ابن سودة ومحمد بن الحسن بناني فان صح ما ذكره السنوسي وتلاميذه فهو في غاية العلو

ايضا عن الشهاب الخفاجي عن البرهان ابراهيم الملقمي ح وزاد العيشي
عن ابراهيم الميموني عن سالم السهوري وهو ابراهيم الملقمي (١)
عن اخيه شمس الدين الملقمي وزاد ابراهيم الملقمي عن يوسف الارميري
وهو والشمس الملقمي عن الحافظ جلال الدين السخاوي قال أخبرني
وشبك بيدي كمال الدين ابن امام الكاملية اني شمس الدين بن الجزري
اني ابو حفص عمر بن الحسن المزي ح وقال السيوطي واني اني تقي الدين
الشحني اني عبد الله بن علي الحنبلي اني ابو الحسن الفرضي قال هو
والمزي انا الفخر ابو الحسن علي بن احمد بن عبد الواحد المقدسي المعروف
بابن البخاري اني عمر بن سعيد الحلبي انا ابو الفرج يحيى بن محمد بن
سعد الشقي اني جدي لامي الحافظ ابو القاسم اسماعيل بن محمد الطلحي
التيحي (٢) اني ابو الحسن بن احمد السمرقندي اني جعفر بن محمد بن
المعتز المستغفري اني ابو بكر احمد بن عبد العزيز المكي اني ابو الحسن
محمد بن طالب اني ابو عمر عبد العزيز بن الحسن بن ابي بكر بن عبد الله

(١) يوجد في بعض الفهارس رواية ابراهيم الملقمي المصافحة والمشابكة عن السيوطي
والذي في فهرس ابي سالم العياشي ومن تبعه كصاحب المنح انه يرويها عن اخيه الشمس
الملقمي ومن يوسف الارميري عن السيوطي فهو الصواب قلعله لما كان يروي عنه بالاحازة
فان من لا علم له انه يروي عنه بالباع ايضا ولعل ابن عقيلة تقطن لهذا فقل في سند المصافحة
عن السيوطي اجازة ان لم يكن سماعا حيث لم ينف على من صرح بروايته لها بواسطة المذكورين
(٢) ما ذكرنا من كون شيخ التقي هو حده الطلحي التيحي يم واحدة هو الصواب
وقد تقدم لنا غير مأمرة وصرح بمثل ما ذكرنا الحافظ ابو عمرو عثمان الديلمي في فهرسته التي
اجازها الشيخ زروق ومن معه وتبعه ابن عازي في التمثال برسوم الاستاد ووقع في نسخ التي
بين ايدينا من حياض المسائل للسيوطي وممالك الهداية لابي سالم العياشي والمنح لمحمد
القاسبي والقوائد الجلية لابن عقيلة وغيرها بلقب الحافظ التيحي يمين وهو غلط من النسخ
لاغير وجعله عابد السندي في حصر الشارد (اسماعيل بن محمد بن ابي الصيف اليحي) وهو
خطأ منه لامن النسخ ويظهر من حصر الشارد ان الشيخ عابد على تبحره وجمعه واطلاعه
على اكثر الفهارس لم يكن عارف بتراجم الرواة واسماهم واناسجهم وانما جمع كل ما وقف عليه
فهذا وقع له في كتاب يرفعه من له خوض في هذا الفن

اشروود الصنعاني قال شبك بيدي ابراهيم بن ابي يحيى شبك بيدي
 صفوان بن سليم شبك بيدي ايوب بن خالد الانصاري شبك بيدي عبد
 الله بن رافع شبك بيدي ابو هريرة رضي الله عنه وقال شبك بيدي ابو
 القاسم صلى الله عليه وسلم وقال خلق الله الارض يوم السبت والجبال يوم
 الاحد والشجر يوم الاثنين والمكروه يوم الثلاثاء والنور يوم الاربعاء
 والدواب يوم الخميس وآدم يوم الجمعة اورده ارباب المسلسلات كالديباجي
 والتميمي والسيوطي والسخاوي وابن فهد وغيرهم من المتأخرين من عدة
 طرق وقد جمع السخاوي غالب طرقه وقال ان مدار تسلسله على ابراهيم
 ابن ابي يحيى وهو ضعيف اما المتن بلا تسلسل فهو صحيح انتهى (قلت)
 ابراهيم بن ابي يحيى هو ابن محمد او ابن ابي عطاء منسوب الى جده كما في
 التهذيب وهو وان وثقه الشافعي والثوري ويحيى بن آدم وقال ابن عقدة
 ليس بشكر الحديث . فقد نقل الحافظ الخزرجي في خلاصة التهذيب عن
 القطان وابن معين انه كذاب والذي وقال احمد انه كان قدريا معتزليا
 جهما كل بلا . فيه ترك الساس حديثه يضع انتهى (قلت) والجرح مقدم
 على التعديل على الصواب لان من جرح معه زيادة علم بحال المنكسر فيه
 وفي السند ايضا ايوب بن خالد وهو وان احتج به مسلم فقد لينه الحافظ
 ابن حجر كما في الخلاصة ايضا فالسند على هذا واه واما المتن فقد اخرجه
 احمد في مسنده قال حدثنا حجاج حدثني ابن جريج اخبرني اسماعيل بن
 امية عن ايوب بن خالد عن عبد الله بن رافع مولى ام سلمة عن ابي
 هريرة قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فقال خلق الله التربة
 يوم السبت وخلق ما فيها من الجبال يوم الاحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق
 المكروه يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الاربعاء وبث فيها الدواب يوم
 الخميس وخلق آدم بعد العصر يوم الجمعة آخر خلق خلق في آخر ساعة من

ساعات الجمعة فيما بين العصر الى الليل وفيه بعض مخالفة في اللفظ وكذا رواه مسلم عن سريج بن يونس وهارون بن عبد الله ورواه النسائي عن هارون ويوسف بن سعيد ثلاثتهم عن حجاج بن محمد المصيصي الا عور عن ابن جريج مثله سواء وهو حديث باطل وان أخرجه مسلم ومن ذكر معه فسندهم متكلم فيه ايضافاته يجتمع مع سند مسلسلنا في ايوب بن خالد وقد قدمنا أنه ابن الحديث وفي سندهم حجاج بن محمد الا عور وقد ذكر في التهذيب أنه قد تغير في آخر عمره وقال في التهذيب انه ثبت أنه حدث بعد اختلاط عقله انتهى ثم في متنه غرابة ومعارضة للقرآن توجب ان رده وباطاله ففيه ذكر خلق الارض وما فيها وليس فيه ذكر خلق السموات وفيه استيعاب الايام السبعة وهذا خلاف القرآن فان الله تعالى انما قال (في ستة ايام) ولم يقل سبعة كما هو مصرح به في عدة آيات كقوله تعالى (الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم استوى على العرش) وقوله جل ذكره (ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما مسنا من لغوب) وقوله جل جلاله (وهو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام وكان عرشه على الماء) الى غير ذلك من الايات الصريحة في هذا المعارضة بالحديث المذكور قال الحافظ عماد الدين ابن كثير في تفسيره عند قوله تعالى (ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام) بعد ايراده الحديث المذكور مانصه : وفيه استيعاب الايام السبعة والله تعالى قال في ستة ايام ولهذا تكلم البخاري وغير واحد من الحفاظ في هذا الحديث وجعلوه من رواية ابي هريرة عن كعب الاحبار وليس مرفوعا انتهى وقال ايضا في تاريخه المسمى بالبداية والنهاية بعد كلام على الحديث وقد تكلم في هذا الحديث علي بن المدا والبخاري والبيهقي وغيرهم من الحفاظ قال البخاري

في التاريخ وقال بعضهم عن كعب وهو أصح يعني ان هذا الحديث مما سمعه ابو هريرة وتلقاه عن كعب الاحبار فانهما كانا يصطحبان ويتجالسان للحديث فهذا يحدثه عن صحفه وهذا يحدثه بما يصدقه عن النبي صلى الله عليه وسلم فكان هذا الحديث مما تلقاه ابو هريرة عن كعب عن صحفه فوهم بعض الرواة فجعله مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم وأكد رفعه بقوله أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي انتهى وقد قدمنا ان حجاج الاعور الذي في سنده قد اختلط عقله وثبت انه حدث بعد اختلاطه فالغالب ان هذا الحديث مما حدث به بعد اختلاطه فنسب رفعه لابي هريرة الى النبي صلى الله عليه وسلم والحالة أن أبا هريرة لم يحدث به الا عن كعب وروايات ابي هريرة عن كعب كثيرة كما أن أخبار كعب الاحبار الاسرائيلية معلوم ما فيها من الكلام وقد نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تصديق اهل الكتاب وعن تكذيبهم اي فيما لم تتبين لنا حقيقته والافيرد وقد روى البخاري في الصحيح من حديث الزهري عن حميد بن عبد الرحمن أنه سمع معاوية يحدث رهطاً من قريش بالمدينة وذكر كعب الاحبار فقال ان كان من اصدق هؤلاء المحدثين الذين يحدثون عن اهل الكتاب وان كنا مع ذلك لنبلوا عليه الكذب انتهى وجل ما يروي في التفسير من الاسرائيليات مما يخالف اصول الدين والامور الكونية وجعله الامزون لتعاليم الدين حجة للظعن في الدين انما يروي عنه وعن وهب بن منبه الذي كان على شاكلته وقد ثبت ان كثيرا مما كان ينسب كعب للتوراه لأصل له وانما كان يفتره تضليلا للمسلمين كما هو معلوم من حاله ولا تريب علينا في الظعن فيه وفي ما يروي عنه لانه ليس بصحابي وانما هو معدود من التابعين لانه لم يظهر اسلامه الا في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهب ان الحديث غير مروي عنه بل عن غيره من الصحابة ووجدت

فيه معارضة للقرآن ولم يمكن الجواب عنه فانه يرد كما عليه المظار من
اهل الحديث والاصول قال نجر الاسلام السيد رشيد رضا أعلى الله مناره
إن الذين يعمنون باصول الدين ودلائله القطعية أكثر من الروايات والدلائل
الظنية اذا وجدوا حديثا معارضا للقرآن ولم يجدوا ما يجيبون به عن التعارض
فانهم يحكمون بعدم صحة الحديث ولو من جهة متنه وفي مقدمة هؤلاء
القاضي الباقلاني وامام الحرمين والغزالي وأما الذين يعمنون بالاسانيد
أكثر من عنايتهم بالمثون والفروع أكثر من الاصول فانهم يتكلفون
في الاجوبة ثم قال ومن الاصول المتفق عليها ان ما كل ما صح سنده يكون
متنه صحيحا وما كل ما لم يصح سنده يكون متنه غير صحيح وانما يعول
على صحة السند اذا لم يعارض المتن ما هو قطعي في الواقع او في النصوص
وان القرآن مقدم على الاحاديث عند التعارض وعدم امكان الجمع انتهى
ملخصا وهذا مبحث معروف في كتب الحديث والاصول وانما هو بقلم
صاحب المنار احلى وقد اختلفت انظار العلماء في الايام الستة التي خلق
الله فيها السموات والارض وما بينهما هل هي من ايامنا المعروفة ام لا
كما اختلفت انظارهم في خلق السموات والارض وما بينهما وفي وصف
اصل تكوينها ومادتها المكونتين منها وأطال كل فريق في تأييد نظره
على قدر تمكنه في العلوم الشرعية والكونية وهم مابين مصيب
ومخطئ ومقارب والصواب أن المراد باليوم الوقت مطلقا لا المتعارف
اذ لا يتصور ذلك حيث لا شمس ولا أرض قال في كشف الاسرار
القرآنية المراد أنه تعالى خلق السموات والارض في مقدار ستة ايام اي
ستة مقادير متساوية من الزمن وهو كقوله تعالى (ولهم رزقهم فيها بكرة
وعشيا) والمراد على مقدار البكرة والعشي في الدنيا لانه لا ليل ثم ولا نهار اه
وقد بسط القول في تأييد هذا المعنى وفي خلق السموات والارض في تفسير

المنار بما يغنى عن غيره فقال أطال الله بقاءه نفعاً للإسلام عند قوله تعالى (إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ الْآيَةَ) ما نصه : واما هذه الايام الستة فهي من ايام الله التي يتحدد اليوم منها بعمل من اعماله يكون فيه فان اليوم في اللغة هو الزمن الذي يمتاز فيه من غيره كامتياز ايامنا بما يجدها من النور والظلام وايام العرب بما كان فيها من الحرب والحصام وايام الله التي أمر موسى ان يذكر قومه بها اي ازمئة نعمه عليهم وقد قال تعالى (وَأَن يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مَّا تَعُدُّونَ) ووصف يوم القيامة بقوله (فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ) ولا يعقل ان تكون هذه الايام من ايام ارضنا التي يحد ليل اليوم ونهاره منها باربعة وعشرين ساعة من الساعات المعروفة عندنا فان هذه الايام اذا وجدت بعد خلق هذه الارض فكيف يكون اصل خلقها في ايام منها وقد وصف تعالى خلقها وخلق السماء في سورة حم السجدة بما يدل على هذه الايام فقال (قُلْ أَنتُمْ لَكُمْ كُفْرٌ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْمَلُونَ لَهُ إِذَا دَا ذَٰلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِّنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلْأَنفُسِ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزِينَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ) ووصف اصل تكوينها وحال مادتها في سورة الانبياء بقوله (أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ) فيؤخذ من هذه الايات مسائل : (١) أن المادة التي خلقت منها السموات والارض كانت دخانا اي مثل الدخان كما قال الراغب في مفردات القرآن وفسر الجلال الدخان بالبخار المرتفع وذهب البيضاوي الى انه جوهر

ظلماني قال ولعله اراد به مادتها او الاجزاء المتصغرة التي ركبت منها (٢) ان هذه المادة الدخانية كانت واحدة ثم فتق الله رتقها اي فصل بعضها من بعض فخلق منها هذه الارض والسموات العلى (٣) أن خلق الارض كان في يومين وتكون اليابسة والجبال الرواسي فيها ومصادر القوت وهي انواع النبات والحیوان في يومين آخرين تنمت اربعة ايام (٤) ان جميع الاحياء النباتية والحیوانية خلقت من الماء فيوخذ من هذا ان اليوم الاول من ايام خلق الارض هو الزمن الذي كانت فيه كالدخان حين فتقت من رتق المادة العامة التي خلق منها كل شيء مباشرة او غير مباشرة وان اليوم الثاني هو الزمن الذي كانت فيه مائة بعد ان كانت بخارية او دخانية وان اليوم الثالث هو الزمن الذي تكونت فيه اليابسة ونبأت منها الرواسي فتماسكت بها وان اليوم الرابع الزمن الذي ظهرت فيه اجناس الاحياء من الماء وهي النبات والحیوان . فهذه ازمنة لا طوار من الخلق قد تكون متداخلة . واما السماء العامة وهي العالم العلوي بالنسبة الى اهل الارض فقد سوى اجرامها من مادتها الدخانية في يومين اي زمنين كالزمينيين المذنبين خلق فيهما جرم الارض . هذا التفصيل الذي يوخذ من مجموع الآيات يتفق مع المختار عند علماء الكون في هذا العصر من ان المادة التي خلقت منها هذه الاجرام السماوية وهذه الارض كانت كالدخان ويسمونها السديم وكانت مادة واحدة رتقا ثم انفصل بعضها من بعض ويصورون ذلك تصويرا مستتبعا مما عرفوا من سنن الخلق اذا صح كان بياننا لما أجمل من الآيات واذا لم يصح كله او بعضه لم يكن ناقضا لشيء منها فهم يقولون ان تلك المادة السديمية كانت مؤلفة من اجزاء دقيقة متحركة وانها قد تجمع بعضها وانجذب الى بعض بتقتضى سنة الجاذبية العامة فكان منها كرة عظيمة تدور على محورها فسما

وان شدة الحرارة أحدثت فيها اشتعالا فكانت ضياء اي نورا ذا حرارة وهذه الكرة الاولى من عالمنا هي التي نسميها الشمس . ويقولون ايضا ان الكواكب الداراي التابعة لهذه الشمس فيما نشاهد من نظام عالمنا هذا قد انفقت من رتقها وانفصلت من جرمها وصارت تدور على محاورها مثلها . ومنها ارضنا هذه فقد كانت مشتعلة مثلها ثم انتقلت من طور الغازات المشتعلة الى طور المائية في زمن طويل بنظام مقدر بكثرة ما فيها من "مصرين" الذين يتكون منهما بخار الماء فكانا يرتفعان منها في الجو فيبردان فيكونان بخارا فاه ينجذب اليها ثم يتبخر منها حتى غلب عليها طور المائية ثم تكونت لليايسة في هذا الماء بتجمع موادها طبقة بعد طبقة وتولدت فيها المعادن والاحياء الحيوانية والنباتية بسبب حركة اجزاء المادة وتجمع بعضها على بعض بنسب ومقادير مخصوصة وقد ظهر بالبحث والحفر أن بعض طبقات الارض خالية من آثار الحيوان والنبات جميعا فلم أن تكونها كان قبل وجودها فيها فهذه الاقوال وما فصلوها به مما رأوه أقرب النظريات الى سنن الكون وصفة عناصره البسيطة . حركتها . وتكون المعادن . هاء المادة الزلاية ذات القوى التي بها كانت اصل العوالم الحية كالغذّي والانقسام والتولد وهي التي يسمونها (برتوبلاسم) وصفة تكون الخلايا التي تركبت منها الاجسام العضوية كل ذلك تفصيل لخلق العوالم اطوارا بسنين ثابتة وتقدير منظم لم يكن منه شيء جزافا . وقد أرشد الكتاب الحكيم الى هذه الحقائق العامة (الثابتة في نفسها وان لم يثبت كل ما قالوه من فروعها ومسائلها) بمثل قوله تعالى (إنا كل شيء خلقناه بقدر) وقوله (وخلق كل شيء فقدره تقديرا) وقوله حكاية عن رسوله نوح عليه السلام مخاطبا لقومه (مالكم لا ترجون الله وقارا وقد خلقكم أطوارا ألم تدركوا كيف خلق الله سبع سموات طباقا وجعل

القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجا والله أنبتكم من الارض نباتا)
 فن دلائل اعجاز القرآن انه يبين الحقائق التي لم يكن يعرفها احد من
 المخاطبين بها في زمن تنزيله بعبارة لا يتحIRON في فهمها والاستفادة منها
 بجملة . وان كان فهم ماوراءها من التفصيل الذي يعلمه ولا يعلمونه
 يتوقف على ترقى البشر في العلوم والفنون الخاصة بذلك وقد سبق علما .
 الاسلام الى كثير مما يظن ان علماء الافرنج قد انفردوا به من مسائل نظام
 الخلق ومن ذلك قول الفخر الرازي : الاشبه ان هذه المعمورة كانت
 في سالف الزمان معمورة في البحار فحصل فيها طين لزج كثير فتحجر
 بعد الانكشاف وحصل الشقوق بجفر السيول والرياح ولذلك كثرت فيها
 الجبال . ومما يؤكدها هذا الظن انا نجد في كثير من الاحجار اذا كسرناها
 اجزاء الحيوانات المائية كالاصداق والحيتان انتهى يظن بعض قصيري
 النظر وضعيفي الفكر ان الخلق الانف الجراف الذ لا تقدير فيه ولا تدريج
 نظام ادل على وجود الخالق وعلى عظمة قدرته ويقوي هذا الظن عند
 بعض الناس ما علم من كفر بعض الباحثين في نظام الخلق والتكوين
 وسننه بالخالق عز وجل وان كان كفرهم ذهولا واشتغالا عن الصانع
 بدقة الصناعة وتجويز الحصول النظام فيها بنفسه مصادفة واتفاقا والصواب
 المعقول ان النظام ادل الدلائل على الارادة والاختيار والهدى والحكمة
 في آثار القدرة وعلى وحدانية الخالق فان وحدته في العالم اظهر البراهين
 على وحدة الرب تعالى وما لا نظام فيه هو الذي قد يخطر في بال رائيه ان وضعه
 امر اتفاقي أو من قذفات الضرورة العمياء أو بفعل أكثر من واحد .
 وأي عاقل لا يفرق بين كومة من الحصى يراها في الصحراء وبين قصر
 مشيد فيه جميع ما يحتاج اليه مترفو الأغنياء من حجرات ومرافق أفيعقل
 ان يكون النظام العام في العالم الاكبر ووحدة المهن التي قام بها

بالمصادفة او اثر ارادات متعددة انتهى كلامه ولا عطر بعد عروس .
(المسلسل الثامن بالمشابكة الباغوزارية)

شبك بيدي عمي ابو جيدة وقال شابكني فن شابكني دخل الجنة
(ان شاء الله) وشابكني ابو عبد الله الحنفي كلاهما بسندهما السابق الى
ابي العباس احمد بن ناصر ح وشابكني ابو اسحاق الدباغ بسنده الى عمر
التطواني عن محمد بن عبد الرحمن الفاسي وهو وابن ناصر عن ابي سالم
العباشي ح زاد الفاسي عن ابي الفداء محمد بن احمد بن عيسى آدم دفين
الرباط و ابا الجمال الجزائري ح وشابكني ابو الانوار ابن جعفر عن
محمد بن عبد الحفيظ الدباغ بسنده السابق الى عبد الله بن سالم
البصري وهو والعباشي عن عيسى الثعالبي زاد البصري عن محمد بن
سليمان الروداني وهما وآدم والجزائري عن ابي عثمان سعيد قدوره بسنده
في المصافحة الحضرية الى صالح الزواوي عن عز الدين بن جماعة عن محمد
الاسدي عن سعد الدين الزعفراني عن والده محمود عن ابي بكر
السيوطي (١) وناصر الدين علي (٢) بن ابي بكر بن ذي النون الملقب
عن محمد بن اسحاق القنوني عن الشيخ الاكبر محي الدين بن العربي
الحائمي عن احمد بن مسعود المقرئ الموصلي عن علي بن محمد الحائك الهجري
عن ابي الحسن الباغوزاري قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم
فشبك اصابعه باصابعي وقال يا علي شابكني فن شابكني دخل الجنة ومن
شابك من شابكني دخل الجنة وما زال يعد حتى وصل الى سبعة فاستيقظت
واصابعي في اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله قال ابو سالم

(١) كذا هو في ثبت عبد الله بن سالم البصري ووقع في كافة التفاسير التي بين ايدينا
اختلاف كبير في نسبه وسقط ذكره في حصر الشارد .

(٢) وقت تسميته بعلي في اكثر التفاسير وسماه ابن عقيلة ومحمد صالح الرضوي البخاري

في مسلاخا وعابد السندي ييجي

ابراهيم التازي وهكذا ينبغي لكل من شابك احدا أن يقول له شابكني
فن شابكني دخل الجنة انتهى وها كذا قال كل واحد من الرواة الى أن
وصل اليها تفاؤلا وهذه رؤيا منامية لا نحتاج الى الكلام عليها لتقدم
الكلام على الرؤيا النبوية مرتين كما اننا لا نحتاج لتاويل ماورد فيها
او شرحه لكونه انما قيل فيها مناما وانما رويتا ذلك على سبيل التبرك
وجما للنظائر .

(المسلسل التاسع بمناولة السبعة)

رأيت في يد عمي ابي جيدة سبعة فناولنيها وأخبرني بالسند الى عابد قال
ناولني يوسف بن علاء الدين المزجاجي نا (١) عبد الخالق بن ابي بكر
المزجاجي نا محمد حياة السندي ح وبسنده الى ابن عقيلة قال هو والسندي
نا عبد الله ابن سالم البصري نا محمد البابلي نا سالم السهري نا
النجم الغيطي نا زكرياء نا الحافظ ابن حجر ح وقال ابن سالم نا محمد
ابن سليمان المغربي ح وبالسند الى محمد بن عبد الرحمن الفاسي نا ابو سالم
المباشي نا عيسى الشعالبي ح وقال الفاسي ايضا وناولنيها ابو الفداء
وابو الجلال الجزائري قالوا والشعالبي وابن سليمان ناولناها سعيد قدوره
بسند الى التازي نا ابو الفتح المراغي نا احمد بن ابي بكر الرداد
وهو وابن حجر قالوا نا مجد الدين الفيروزبادي نا جمال الدين يوسف محمد
السرري نا تقي الدين بن ابي الشفاء محمود بن علي نا مجد الدين عبد
الصمد بن ابي الحسن المقرئ نا ابي علي نا ابو الفضل بن ناصر عن ابي محمد
عبد الله بن احمد السمرقندي نا ابو بكر محمد بن علي السلامي نا ابو نصر
عبد الوهاب بن عبد الله بن عمر المري قال ناولني السبعة ابو الحسن علي
ابن الحسن بن القاسم البغدادي ثم الطرسوسي الصوفي ورأيتها في يده

(١) اي ناولي وانما اختصر في الكتابة وكذا فيما

قال ناو لنيها ابو الحسن عمر بن علوان المكي ورأيتها في يده فقلت له يا استاذ
وانت الى الآن مع السبحة قال كذلك رأيت استاذي الجنيدي وفي يده
سبحة فقلت له يا استاذ وانت الى الآن مع السبحة قال كذلك رأيت
استاذي سري السقطي وفي يده سبحة فقلت يا استاذ الى الان مع السبحة
قال كذلك رأيت استاذي معروف الكرخي وفي يده سبحة فسألته عما
سألني عنه فقال كذلك رأيت استاذي بشر الحافي فسألته عما سألني
عنه فقلت رأيت استاذي عمر المكي وفي يده سبحة فسألته عما سألني
عنه قال رأيت استاذي الحسن البصري وفي يده سبحة فقلت يا استاذ
مع عظم شأنك وحسن عبادتك وانت الى الان مع السبحة فقال لي هذا
شيء كنا استعملناه في البدايات ما كنا نتركه في النهايات إني أحب أن
أذكر الله بيدي وقلبي ولساني أخرجه ابو نصر عبد الوهاب المري وابو
علي الحسن الاهوازي وابن المشرف الانطاقي والحافظ ابو الفضل ابن ناصر
والكناني وابن الاكفاني وغيرهم وقد أشار البخاري الى غالب طرقه
وقال إن مدار روايته على ابي الحسن الصوفي انتهى والثلاثة الاول أعني
المري والاهوازي والانطاقي عنه روه أما ابو نصر المري فن طريقه
أوردناه بسند الحافظ ابي الفضل ابن ناصر وأورده الكناني من طريقه
ورواه ابن الاكفاني عن الكناني وأما الاهوازي فأخرجه البخاري
من طريقه قال أخبرني الامام ابو عبد الله الخطيب ورأيت في يده سبحة
انا ابو الفتح محمد بن احمد الخطيب ورأيت في يده سبحة انا القاضي التاج
عبد الغفار بن محمد السعدي ورأيت في يده سبحة قال أجاز لي الخطيب
ابو الفتح العباسي غير ما مرة ورأيت في يده سبحة اوقات اجتماعي به
وقراؤتي عليه قال أنبأني القاضي ابو القاسم حمزة الخزومي ورأيت في يده
حين حدث به سبحة وقيل له انت الآن مع السبحة فقال رأيت مع

الشيخ ابي محمد عبد الرزاق بن نصر بن مسلم بدمشق سنة ٦٧١ سبحة
 فقلت له انت الآن مع السبحة فقال رأيت في يد ابي الحسن علي السلمي
 سبحة فقلت له انت مع السبحة فقال أخبرنا ابو علي الاهوازي وري.
 في يده سبحة فقيل له انت مع السبحة فقال رأيت في يد ابي الحسن
 الطرسوسي الصوفي سبحة ثم ساقه بالسند السابق ؛ ثم إن السياق الذي
 أوردوا فيه رواية الجنيد ما ذكر عن السري عن الكرخي عن الحافى
 عن المكى عن البصري وأورده القاضي عياض في فهرسته من طريق
 ابي الحسن الصوفي الطرسوسي المذكور بسياق آخر فقال إن الجنيد
 رواه عن الحارث بن اسد المحاسبي عن بشر الحافى عن عامر بن شبيب قال
 رأيت الحسن البصري وفي يده سبحة فسألته عما سألتني عنه فقال يا بني
 هذا شيء كنا نستعملناه في البدايات ما كنا بالذي نتركه في النهايات
 أحب أن أذكر الله تبارك وتعالى بقلبي ويدي ولساني انتهى وهكذا
 أورده الحافظ ابو العباس احمد بن يوسف القاسي نقلا عن جزء ابي الحسن
 الصوفي المذكور الذي جمع فيه جملة من كلام الشيوخ الصوفية فانظروا
 آخر المنح الصفية ؛ واتفقوا ايضا على رفعه الى الحسن البصري الا أن
 عبد الملك القلانسي رواه من طريق ابي الحسن الطرسوسي الصوفي عن
 ابي الحسن عمرو بن علوان المكى موقوفا عن الجنيد لاغير حسبما نقله
 عنه الحافظ مرتضى في تعليقه ؛ قال القلانسي سمعت ابا نصر احمد
 الاملى أمل جيحون ورأيت في يده سبحة قال سمعت ابا الحسن الطرسوسي
 ببخارى وفي يده سبحة قال رأيت عمرو بن علوان وفي يده سبحة فقلت
 يا شيخ انت اليوم مع السبحة فقال لي سألت الجنيد كما سألتني وقد رأيت
 في يده سبحة فقال لي يا عمرو هذا شيء كنا نستعمله في البدايات ما كنا
 بالذي ندعه في النهايات أحب أن أذكر الله بيدي ولساني انتهى وقد

سبق أن مدار طريقه على أبي الحسن المصوفي وقد رمي بالوضع واضطرب فيه فحدث به مرفوعا إلى الحسن وموقوفا على الجنيّد كما رأيت .

(تنبيه) قال الخاوي إن رواية عمرو المكي عن الحسن البصري معضلة انتهى (قلت) متابعة عامر بن شعيب له التي أوردنا عن أبي الفضل عياض وأبي العباس الفاسي تجبر صدعه ولعل الخاوي لم يقف عليها . وبعد فإن قول الحسن هذا شيء كنا استعملناه في البدايات يدل على أن السبحة كانت في عصر الصحابة رضوان الله عليهم فأحرى التابعين لأن بدايته كانت في زمانهم وقد قدمنا رؤيته لعثمان وعلي وطلحة وغيرهم وروايته عن كثير منهم وكان يوم الدار ابن أربع عشرة سنة ويؤيده ما روينا في مسند الفردوس لأبي منصور الديلمي قال أنا عبدوس بن عبد الله أنا أبو عبد الله بن الشقي نأ علي بن محمد بن نصرويه نا محمد بن هارون بن عيسى بن منصور الهاشمي نا محمد بن علي بن حمزة العلوي حدثنا عبد الحميد بن موسى حدثنا زينب ابنت سليمان بن علي حدثتني أم الحسن ابنت جعفر بن الحسن عن أبيها عن جدها عن علي كرم الله وجهه مرفوعا نعم المذكر السبحة ؟ وأخرج ابن أبي شيبة عن زاذان قالت أخذت من أم يعفور تسابيحها فلما أتيت عليا قال أردد علي أم يعفور تسابيحها ؟ وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد عن أبي هريرة أنه كان له خيط فيه الفاعقة فلا ينام حتى يسبح فيه ؟ وأخرج ابن سعد في الطبقات أن فاطمة بنت الحسين بن علي كانت تسبح بخيط معقود فيه ؟ وأخرج ابن عساکر في التاريخ أنه كان لابي مسلم الخولاني سبحة يسبح فيها ؟ فهذه الآثار تدل بصرامة على وجود السبحة في زمن الصحابة والتابعين ؟ وتفسير بعضهم للسبحة في حديث علي بصلاة النافلة هو تأويل بعيد ؟ والسبحة من معنى تسبيح الصحابة بالنوى والحصى

الذي وردت به آثار كثيرة في جزء هلال الحفار والبعوي في المعجم وابن
عساكر في التاريخ من طريق معتمر بن سليمان عن ابي صفية مولى النبي
صلى الله عليه وسلم وعلى آله أنه كان يجاء له بزنبدل فيه حصى فيسبح
به الى نصف النهار ثم يرفع فإذا صلى الاولى أتى به فيسبح حتى يمسي
وأخرجه احمد في الزهد قال حدثنا عبد الواحد بن زياد عن يونس بن
عبيد عن أمه قال رأيت ابا صفية رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم وعلى آله يسبح بالحصى ؛ وأخرج ابن ابي شيبة في المصنف أن
سعد بن ابي وقاص كان يسبح بالسوى او الحصى ؛ وأخرج احمد في
الزهد قال حدثنا مسكين بن بكير انا ثابت بن عجلان عن القاسم بن
عبد الرحمن قال كان لابي الدرداء نوى من نوى المعجوة في كيس فإذا
صلى الغداة أخرجهن واحدة واحدة يسبح فيهن حتى ينفدن ؛ وأخرج
ابن سعد أن ابا هريرة كان يسبح بالسوى المجموع ؛ وأخرجه ابو داود
بلفظ كان له كيس فيه حصى نوى يسبح بها ؛ وأخرج ابن ابي شيبة
أن ابا سعيد الخدري كان يسبح بالحصى ؛ والآثار في هذا المعنى كثيرة
ولا فرق بين السحبة وبين ما ذكر الا أن السحبة منظومة في خيط وما
ذكر منشور ؛ وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله رأي
الصحابة يسبحون بما ذكر من الحصى والنوى واقرهم على ذلك ولم
ينكر عليهم أخرجه الترمذي من حديث صفية ان النبي صلى الله عليه
وسلم وعلى آله دخل عليها وبين يديها اربعة آلاف نوى تسبح بها فقال
لقد سبحت بهذا الا أعلمك باكثر مما سبحت به فقالت علمني فقال قولي
سبحان الله عدد خلقه ورواه الترمذي ايضا وابو داود بلفظ آخر ولم
يسميا المرأة التي دخلا عليها ؛ قال الشوكاني في النيل والحديثان يدلان
على جواز تعدد التسبيح بالنوى والحصى وكذا بالسحبة لعدم وجود الفارق

لتقريره صلى الله عليه وسلم وعلى آله للمرأتين على ذلك وعدم انكاره
والارشاد الى ما هو افضل لا ينافي الجواز انتهى انظر (ص ٣٥٨ ج ٢)
وقال ابو عبد الله الساحلي في مسلك حذاق المحققين عند الكلام على
السبعة بعد ما ذكر الحديث الذي أخرجه ابو داود والترمذي عن
يسيرة ان النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله أمرهن ان يراعين التكبير
والتقديس والتهليل وان يعقدن بالانامل فإنهن مسئولات مستطقات
ما نصه : فهذا امر منه بالعد فإن قلت إنما قال بالانامل ولم يقل بالسبعة
فاعلم ان العد بالانامل إنما يكون في الاذكار القليلة والاوراد اليسيرة
من العشرة الى المائة وأما اهل الاوراد الكثيرة والاذكار المتصلة فلو
عدوا باصابعهم لداخلهم الخلط في اورادهم واستولى عليهم الشغل
بالاصابع انتهى ومثله لابن علان في المصابيح وحاصله ان استعمالها في
اعداد الاذكار الكثيرة التي يلهي الاشتغال عن التوجه للذكر افضل من
العقد بالانامل ونحوه والعقد بالانامل فيما لا يحصل فيه سيما الاذكار عقب الصلاة
ونحوها افضل انتهى ونقل في شرح الاذكار النووية عند ذكر الحديث
المذكور عن شرح المشكاة لابن حجر الهيتمي مائعه ويستفاد من الامر
بالعقد المذكور في الحديث نذب اتخاذ السبعة وزعم انها بدعة غير صحيح الا
ان يحمل على تلك الكيفيات التي اخترعها السفهاء مما يحضها للزينة او
الرياء او اللعب انتهى ثم قال ابن علان بعده وجرى في الحرز على كونها
بدعة قال لكنها مستحبة (١) لما سياتي من حديث جويرية انها كانت
تسبح بنوى او حصى وقد قررها صلى الله عليه وسلم وعلى آله على فعلها

(١) لا يقال في البدعة اخا حسنة او مستحبة بل كل بدعة ضلالة كما في حديث جابر رضي
الله عنه عند مسلم والحديث المذكور حجة على من قسم البدعة الى الحسنة والسيئة وقد ألفت في
المسألة رسالة سميتها « اثقان الصنعة » في الرد على مقسمي البدعة » مؤلف

والسبحة في معناها اذ لا يختلف الغرض من كونها منظومة او منشورة هـ. وما ذكره من اقرار جويرية علي التسبيح بالخصى او النوى وهم اذ التي دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم وكانت تسبح بذلك صفة في رواية وامرأة مبهمة في رواية اخرى وليس في حديث جويرية التسبيح بخصى او نوى؛ ثم قوله إنها بدعة يخالف نقله اقرار المصطفى صلى الله عليه وعلى آله عليها والبدعة كما في التهذيب وغيره احداث ما لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله وهذا ليس منه لموافقته على اقراره صلى الله عليه وسلم وعلى آله. وصرح غير واحد من المحدثين بان محل الخلاف في وقف او رفع قول الصحابي كذا نفعل او نقول كذا في عصر النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يصرح في الخبر باطلاعه صلى الله عليه وسلم وعلى آله عليه والا فرفع جزما كما ورد عن ابن عمر كذا نقول ورسول الله صلى الله عليه وسلم حي أفضل هذه الامة بعد نبيها ابو بكر وعمر وعثمان فيسمع ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ولا ينكره رواه البخاري وما نحن فيه من هذا القبول لما فيه من الاقرار على التسبيح بتلك النوى وصفار الاحجار بل ورد من الاخبار ما فيها التصريح برؤيته صلى الله عليه وسلم وعلى آله ذلك مع الاقرار والله اعلم ثم رأيت خالف في المراقبة وسلك طريق الصواب فقل في حديث سعد السابق وهذا اصل صحيح بتجوز السبحة بتقريره صلى الله عليه وسلم وعلى آله فانه في معناها اذ لا فرق بين المنظومة والمنشورة فيما بعده ولا يعتد بقول من قال انها بدعة هـ (ص ٢٥١ ج ١) وقل الحافظ جلال الدين السيوطي في كتابه «المنحة» في استعمال السبحة «مانعه لم ينقل عن احد من السلف ولا من الخلف المنع من جواز عد الذكر بالسبحة بل كان أكثرهم يعدونه بها ولا يرون ذلك مكروها انتهى وقد ساق في التاليف المذكور آثارا كثيرة تشهد لها وعنه نقلنا ما ذكرنا

الا ما وقفنا على اصله كالسنن لابي داوود وجامع الترمذي والطبقات لابن سعد وتأليفه المذكور هو من جملة كتابه الحاوي في الفتاوي والف ابن علان جزءاً سماه ايقاد المصابيح لمشروعية التسابيح أشار اليه في شرح الاذكار وقد اورد فيه ما يتعلق بها من الاخبار والاثار والاختلاف في تفاضل الاشتغال بها اوبعد الاصابه في الاذكار وغير ذلك مما له تعاق بالمسألة وقد انشد السيوطي في تأليفه المذكور لمعاد الدين المناوي :

ومنظومة الشمل يخلو بها اللبيب فتجمع من همة
اذا ذكر الله جل اسمه عليها تفرق من هيبة

(المسلسل العاشر بتلقين الكلمة المشرفة لاله الا الله جعلها الله آخر كلامنا مع التيقن لمنها بمنه وكرمه آمين) هذا المسلسل هو من المسلسلات القولية الا أنه جرت عادتهم ان يذكروه مع المسلسل بمنالة السبحة ولبس الخرقه فنحن نذكره هنا للمناسبة الظاهرة في ذلك فنقول لقني عمي ابو جيدة يوم الثلاثاء رابع عشر ربيع الاول الانور عام ١٣٢٤ بمزله بزويتنا الفاسية بان قال وهو مغمض عينيه لاله الا الله ثلاث مرات وانا اسمع ثم فعلت مثله وهو يسمع كما لقنه عبد الغني وهو تلقى من محمد طاب من عبد الرحمن الاهدل من امر الله المزجاجي والداه سليمان الاهدل فالاول من محمد عقيلة من محمد بن علي الاحمدي من عيسى الشناوي من احمد بن علي الشناوي من والده علي من والده عبد القدوس وعبد الوهاب الشعرائي وهما من محمد الشناوي من والده احمد الاخرس من والده علي من عبد الله الشناوي من جده لأمه عمر السطوحي الاشعث من جده ابي العباس احمد البدوي الفاسي المولد المصري الوفاة من ابي محمد عبد السلام بن مشيش من عبد الرحمن العطار الشهير بالزيات ح وأما الثاني وهو سليمان الاهدل فن محمد بن الطيب الشرقي من محمد بن

عبد الرحمن الفاسي من محمد بن عبد الكريم الجزائري واحمد بن محمد بن عيسى
 آدم الرباطي من سعيد قدوره الجزائري من سعيد بن احمد المقرئ التلمساني
 من احمد حجي الوهراني من ابراهيم التازي من ابي الفتح محمد بن ابي
 بكر المراغي من اسماعيل بن ابراهيم الجزائري من جمال الدين محمد بن
 ابي بكر الضجاعي من برهان الدين العلوي من احمد بن ابراهيم الحباس
 من ابي الفضل قاسم بن سعيد بن محمد العلوي من محمد بن يوسف الخلاسي
 من ابي بكر بن مسدي وهو والزيات من ابي احمد جعفر بن سيدبونه
 من شيخ المشايخ ابي مدين البجائي دفين عباد تلمسان من ابي يعزى
 بلنور دفين تاغيا من ابي الحسن علي بن حرزهم الاموي الفاسي من
 الامام ابي بكر بن العربي المعافري دفين فاس من حجة الاسلام ابي
 حامد الغزالي من امام الحرمين عبد الملك الجويني من والده عبد الله بن
 يوسف من ابي طالب المكي صاحب قوت القلوب من ابي بكر الشبلي
 من الاستاذ ابي القاسم الجنيد بن محمد البغدادي من خاله السري بن
 مغلس السقطي من ابي محفوظ معروف بن فيروز الكرخي من
 داود بن نصر الطائي من حبيب المعجمي من الحسن بن ابي الحسن
 البصري من الامام علي بن ابي طالب كرم الله وجهه وعليه السلام أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله قال له يا علي عليك بمداومة ذكر
 الله تعالى في الخلوة فقال له كيف اذكر يا رسول الله قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وعلى آله غمض عينيك واسمع مني ثلاث مرات ثم قال صلى الله
 عليه وسلم وعلى آله لا اله الا الله ثلاث مرات وعلى اسمع ثم قال علي لا اله
 الا الله ثلاث مرات والنبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله اسمع والحديث
 المذكور أورده الشيخ يوسف المعجمي الكوراني بلفظ آخر أبسط مما
 هنا في رسالته المسماة بريحان القلوب في التوصل الى الطوبى والشيخ

محمد غوث الله الشطاري في كتابه الجواهر في الجوهر الرابع وتلقاه الصوفية
 بالقبول سلفا وخلفا كإلانة شاشي وتلميذه الكوراني وله شاهد قوي من حديث
 شداد بن أوس وعبادة بن الصامت وأبي هريرة أخرجه الإمام أحمد والبخاري
 في المسند والطبراني والحاكم في المستدرک عن يعلى بن شداد قال حدثني
 أبي شداد بن أوس وعبادة بن الصامت حاضرا يصدقه قال أنا لعند رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إذ قال هل فيكم غريب يعني من أهل الكتاب قلنا لا
 يا رسول الله فأمر بغلق الباب وقال ارفعوا أيديكم فقولوا لا إله إلا الله
 فرفعنا أيدينا ساعة ثم وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده ثم قال
 الحمد لله اللهم أنك بعثتني بهذه الكلمة وأمرتني بها ووعدتني عليها الجنة أنك
 لا تخلف الميعاد ثم قال أبشروا فإن الله قد غفر لكم ورواه الخطيب أيضا عن
 أبي هريرة بلفظ ارفعوا أيديكم وقولوا لا إله إلا الله اللهم أنك بعثتني
 بهذه الكلمة وأمرتني بها ووعدتني عليها الجنة وأنك لا تخلف الميعاد ألا
 أبشروا فإن الله قد غفر لكم قال صني الدين القشاشي في السمع المحيد بعد
 ما ذكر الحديث المذكور أن في أمره صلى الله عليه وسلم وعلى آله بغلق
 الباب تنبيها على أن هذا أمر خاص لا ينبغي أن يشترع فيه مرسع حضور
 اجنبي منكر ثم أنه يصرح أن يدخل عليهم من ليس منهم ولو من غير أهل
 الكتاب لئلا يشوش عليهم فإن الاجنبي المنكر يتغير برؤيته منهم
 ما ينكره فيقبضهم بتغييره فنقوت البركة المطلوبة من هذا الأمر كما
 يشير إليه قوله صلى الله عليه وسلم وعلى آله في الحديث الصحيح خرجت
 لأخبركم ببليلة القدر فتلاحى فلان وفلان فرفعت انتهى ولما كان التلقين
 المذكور على هذه الكيفية أمرا خاصا لخواص من الناس ومن شرطه
 الحفظ والامانة ويستدعى الاخفاء كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم
 وليس كرواية الأحاديث ونقل الأحكام الشرعية التي يراد بها العموم

ولم يكن عالما كتلقين الكلمة المشرفة لمن يريد الدخول للإسلام . كان
 لأعالة تلقين الامام علي كرم الله وجهه للحسن البصري كذلك في محل
 خاص ولهذا لم يشتهر تلقينه منه كما لم يشتهر التلقين والالباس وأخذ العهد
 والبيعة المعروفة عند الصوفية بين السلف من أئمة اهل الحديث أما
 الصوفية فقد اشتهر ذلك بينهم وتلقوه بالقبول سلفا وخلفا وفيهم من
 يقتدى به ممن جمع بين التصوف والفقه والحديث كالشيخ الكبير
 ابي محمد عبد القادر الجيلاني و كالشيخ عبد الكريم بن هوازن القشيري
 و كالشيخ عبد القاهر السهروردي و كإبن اخيه شهاب الدين عمر صاحب
 عوارف المعارف وغيرهم ممن هو مقبول ثقة عند الفريقين كما يعلم بمراجعة
 تراجمهم في كتب التاريخ المعتمدة كالطبقات الكبرى للسبكي وامثالها
 وحيث ان المثبت مقدم على النافي لما معه من مزيد العلم ووجدنا روايته
 عن ذكر من الثقات المقبولين فانه لا معنى للطعن في تلقين الحسن من
 الامام علي ولا انكار اصل التلقين وما عطف عليه .

(تنبيه) ما ذكرنا من كون الشيخ ابي محمد عبد السلام بن مشيش
 أخذ عن الزياد عن ابن بونة عن ابي مدين هو المعروف والمذكور في
 كتب التاريخ والاسانيد الا ان الشيخ صفي الدين القشاشي ذكر في
 سمطه أن أبا محمد عبد السلام بن مشيش تلقن من ابي مدين بدون واسطة
 وبعضه ما ذكره ابو حامد الفاسي في المرأة عند ذكر ابن مشيش واخذه
 عن الزياد ونصه : ولو ادعى مدع أنه أخذ عن ابي مدين بلا واسطة
 لكان الزمن صالحا لذلك ولا يبعد انتهى

❦ المسلسل الحادي عشر بلبس الخرقه ❦

قد حصلت لنا رواية لبس الخرقه باسانيد مختلفة ترجع لغالب الطرق
 الكبرى الشهيرة كالقادرية والنقشبندية والمدينية والسهروردية

والكبروية والرفاعية والادريسية والحضرية والحائمية والعيدروسية فضلا
عن فروعها المندرجة تحتها واني اقتصر منها هنا على طريقتين النقشبندية
والعيدروسية لغرابة اسانيدهما عندنا بالمغرب فتقول البسني عمي ابو
جيدة بمنزله يوم الثلاثاء ١٤ ربيع النبوي الانور ١٣٢٤ قلنسوة حمراء
وقال البسني الشيخ عبد الغني صبيحة يوم السبت فاتح شعبان ١٢٩٤
بجديقة له بين داريه باقصا درب رفاق السجن من حارة الساحة بالمدينة
المنورة طاقية كانت تحت عمامته قال البسني الشيخ طاب البسني الشيخ
محمد زمان السندي البسني والذي محمد البسني والذي محمد زمان البسني
حاجي محمد البسني محمد زكي البسني محمد حنيف البسني عبد الاحد البسني
الحواجه محمد سعيد البسني والذي احمد بن عبد الاحد السهرندي المعروف
بالامام الرباني البسني محمد باقي بالله البسني محمد امكنكي الحواجي البسني
محمد درويش البسني محمد زاهد البسني عبيد الله احرار البسني يعقوب
الصرخي البسني الحواجه بها الدين محمد البخاري المعروف بنقشبند وهو
الذي تنسب الطريقة اليه البسني امير كلال السوخاري البسني بابا محمد
السماسي البسني علي الراميتني المشتهر بعزيزان البسني محمود الانجيرفهنوي
البسني محمد عارف الروكري البسني عبيد الخالق العجوداني البسني
ابو يعقوب يوسف المحدث البسني ابو علي الفارمدي البسني ابو القاسم
الكركاني الطوسي البسني ابو عثمان سعيد بن سلام المغربي البسني ابو
علي الحسن بن احمد الكاتب البسني ابو علي الروذباري ح ولبسها عمي
ابو جيدة من السيد هاشم الحبشي المدني البعلوي من احمد بن عبد الله
بافقيه من شيخ بن محمد الجفري الكالكوفي من ابي علي الحسن الحداد
باعلوي من والده عبد الله من والده محمد بن علوي السقاف من عبد الله
ابن علي الوهيلي من عمر بن عبد الله العيدروس من والده عبد الله من

والده ابي بكر وعمره عمر الحضار من والدهما عبد الرحمن السقاف من والده محمد من والده علي وعمره عبد الله من والدهما علوي من والده محمد ابن علي المعروف بالفقيه المقدم من ابي عبد الله المغربي من عبد الرحمن المقدم المغربي من الشيخ ابي مدني من الشيخ ابي الحسن بن حزم من عمه ابي محمد صالح من القاضي وجيه الدين ابي حفص السهروردي من والده محمد بن عبد الله من ابي العباس الاسود الدينوري من ابي علي ممشاد الدينوري ح ولبسها ابو الحسن بن حزم من نحر المغرب ابي بكر بن العربي المعافري من حجة الاسلام الغزالي من امام الحرمين عبد الملك الجويني من ابي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري من ابي علي الدقاق من ابراهيم النصرابادي من ابي بكر الشبلي وهو وممشاد الدينوري والروذباري من سيد الطائفة ابي القاسم الجنيد من ابي جعفر الحداد من ابي تراب النخشي من حاتم الاصم من شقيق البلخي من ابراهيم بن ادهم من موسى الراعي من اويس القرني من امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه ح ولبس ابن ادهم ايضا من الفضيل بن عياض من عبد الواحد بن زيد من كبل بن زياد ح ولبسها الجنيد من خاله السري السقطي من معروف الكرخي وهو من داود الطائي وعلي الرضى الاول من حبيب العجيمي من الحسن البصري من الحسن السبط ح وأما الثاني وهو علي الرضى فن موسى الكاظم ح ولبسها محمد بن علي الفقيه المقدم من والده علي من والده محمد من والده علي من والده علوي من والده محمد من والده محمد من والده علي من والده علي من والده احمد من والده عيسى من والده محمد من والده علي المريض وهو وموسى الكاظم من والده الامام جعفر الصادق من والده محمد الباقر من والده علي زين العابدين من والده الحسين شهيد كربلاء وهو وصوه الحسن عليهما وعلي والدهما السلام والحسن البصري ايضا

وأدريس القرني أيضا من والدهما الامام علي بن ابي طالب كرم الله وجهه
 ح ولبسها جعفر الصادق من جده لأمه القاسم بن محمد بن ابي بكر
 الصديق من والده محمد من والده الخليفة الاول ابي بكر الصديق رضي
 الله عنه وهو وعمر بن الخطاب رضي الله عنه وعلي بن ابي طالب من امام
 المرسلين وخاتم النبيين سيدنا ومولانا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى
 آله ها كذا وصل الينا سند لبس الحرقة من طريق من ذكرنا بمن لبس
 من الخلفاء الثلاثة رضوان الله عليهم وبه يرد على من طعن في سند لبس
 الحرقة بكون الحسن البصري لم يلق علي بن ابي طالب حيث اسندتها
 من طريق غيره على انما قد قدمنا أنه لقيه وسمع منه كما في (ص)
 وقد انكر جماعة لبس الحرقة على الصورة المصطلح عليها بين الصوفية وقالوا انه
 لم يرد كون النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله البسها لاحد من الصحابة
 ولا امر احد من اصحابه بفعلها وان كل ما يروى في ذلك فباطل لاكن قال
 تقي الدين ابن الصلاح انها من القرب وان بعض المشايخ استخرج لها
 اصلا من السنة وهو حديث ام خالد التي البسها النبي صلى الله عليه وسلم
 وعلى آله خيصة سوداء انتهى ويعني ببعض المشايخ السهروردي فانه
 ذكر ذلك في عوارف المعارف وحديث ام خالد هو في الصحيحين قالت
 أتى النبي صلى الله عليه وسلم بشباب فيها خيصة سوداء قال من ترون
 نكسوا هذه الخيصة فاسكت القوم فقال ايتوني بأُم خالد فأُتي بي
 فألبسنيها صلى الله عليه وسلم وعلى آله بيده وقال أبلي واخلي مرتين قال
 لحافظ جلال الدين السيوطي في حاشيته على سنن ابي داود وفي رسالته
 في الحرقة عند ذكر ما تقدم عن ابن الصلاح مانعه : وقد استنبطت للخرقة
 اصلا اوضح من هذا الحديث وهو ما أخرجه البيهقي في شعب الايمان من
 طريق عطاء الخراساني أن رجلا أتى ابن عمر يسأله عن ارتخاء طرف العمامة

فقال له عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية
وأمر عليهم عبد الرحمن بن عوف وعقد له اوا. وعلى عبد الرحمن بن
عوف عمامة من كرايبس مصبوغة سوداء فدعاه رسول الله صلى الله عليه
وسلم وعلى آله فخل عمامته ثم عممه بيده وأفضل من عمامته اربع اصابع
أو نحو ذلك فقال ها كذا فاعتم فإنه أحسن وأجل انتهى (قلت) حديث
عبد الرحمن بن عوف هذا أخرجه ايضا الطبراني في الاوسط عن عائشة
رضي الله عنها قالت عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله عبد
الرحمن بن عوف وأرخص موضع اربع اصابع وهو عند ابن عساكر عن
ايضا بلفظ عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله عبد الرحمن بن
عوف بفناء بيتي هذا وترك من عمامته مثل ورق العشر ثم قال رأيت
الملائكة معتمين ها كذا وأخرجه ابو داود والترمذي عن عبد الرحمن
ابن عوف قال عممني رسول الله صلى الله عليه وسلم فسد لها بين يدي ومن
خلفي ثم قال السيوطي في حاشية السنن بعد ذكر الحديث المذكور :
فهذا أوضح في كونه اصلا للخرقة من حيث ان الصوفية انما يلبسون من
يلبسونه طاقا لا ثوبا عاما لجميع البدن وان حديث أم خالد في لباس عطاء
كسوة وهذا في لباس تشريف وهو الانسب بلبس الخرقة فيه نوع من
المباينة كما قال السهروردي وأم خالد كانت صغيرة لاتصلح للمباينة
بخلاف حديث عبد الرحمن بن عوف انتهى باختصار ومن مناسبة ما فيه
من اثبات الكيفية وكون النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك بيده
وقال صني الدين القشاشي في السمع بعد ذكر استنباط السيوطي ان
الاستدلال بتعميم النبي صلى الله عليه وسلم لعلي بن ابي طالب كرم الله
وجهه انسب ليكون سلاسل لبس الخرقة لا تنتهي لابن عوف وانما ينتهي
اكثرها لامير المؤمنين علي عليه السلام وان كان حديث ابن عوف قد

أثبت أصل الالباس أما حديث تعميم النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله
لعمري فأخرجه الطبراني في المعجم الكبير قال حدثنا بكر بن سهيل نا عبد
الله بن يونس نا يحيى بن حمزة نا أبو عبيد الحمصي عن عبد الله بن بشر قال بعث
رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب إلى خيبر فعممه بعمامة سوداء
ثم أرسلها من ورائه أو قال علي كتفه اليسرى وأخرجته ابن أبي شبة
والطائسي والبيهقي عن علي كرم الله وجهه قال عمي رسول الله صلى
الله عليه وسلم وعلى آله يوم غدیر خم بعمامة فسد لها خلني وفي لفظ فسد
طرفها علي منكبي ثم قال ان الله أمدني يوم بدر وحنين بملائكة يمتحون
هذه العمة انتهى (قلت) وفي مشيخة ابن شاذان أخبرنا عبد الباقي بن
مانع بن مرزوق القاضي حدثنا محمد بن عبد الله بن مهديان حدثنا عبد
العزیز الالوسي حدثنا علي بن أبي علي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن
جده عن علي كرم الله وجهه وعليه السلام ان النبي صلى الله عليه وسلم
عممه بيده فذنب العمامة من ورائه ومن بين يديه ثم قال له النبي صلى
الله عليه وسلم وعلى آله أدبر فأدبر ثم قال له أقبل فأقبل ثم أقبل صلى الله
عليه وسلم وعلى آله على أصحابه فقال ها كذا تكون تيجان الملائكة قال
علي القاري في رسالته في العمامة وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم كانت
له عمامة تسمى السحاب فالبسها إياه وأرخى طرفها هـ (قلت) ومما يناسب
للاستدلال للباس الحرقة ما ثبت من أنه لما نزل قوله تعالى (انما يريد الله
ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً) دعا رسول
الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله بضمته الطاهرة سيدتنا فاطمة
الزهراء وزوجها سيدنا علي والسبطين الكريمين سيدنا الحسن وسيدنا
الحسين عليهم السلام ونشر رداءه عليهم وقال اللهم هؤلاء أهل بيتي
فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً فهذا الحديث انساب أيضاً للعلّة التي

ابداها السيوطي والقشاشي والله تعالى اعلم

(تنبيه) ليست الحرقة المذكورة هي المرقعة التي كان يلبسها بعض السلف من الصوفية وغيرهم بل المرقعة غيرها وسبب اتخاذهم لها الميل الى التواضع والجري على ما تقتضيه حالة العبودية ولم يكن اتخاذهم لها من المرقع والحرق المختلفة من اول مرة بل كانوا يلبسون الثوب جديدا صحيحا فاذا تمزق من كثرة البلى رقعوا ما تمزق منه وقد ورد عن ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت قال لي النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله اذا اردت الاحقوق بي فلتكن بلفتك من الدنيا كزاد الراكب ولا تستبدل ثوبا حتى ترقعيه واياك ومجالسة الاغنياء ؛ ولما كانت المرقعة المذكورة من شعار اهل الفضل من السلف وتسلط الدخلاء على التصوف فافسد اوضاعه اتخذوا المرقعة وسيلة للسؤال وجعلوها شبكة يصطادون بها اموال الناس والتكالب على جمع المال والتفنن في الحيل على غصبه واخذه بتلك الخديعة (يخادعون الله والذين آمنوا وما يخادعون الا انفسهم وما يشعرون) مع أن من شأن لابس المرقعة الزهد فيما في ايدي الناس وعدم التشوف الى الدنيا وترك الحرص عليها بل وبذل ما عنده وقد تفتن لهذا الشيخ ابو حامد الدرقاوى فخذر منه وبين حالة بعض من سولت له نفسه التراجع الى لبس المرقعة ليتوصل الى السؤال فقال حسبا في رسائله المطبوعة بفاس نرى كثيرا مما صحبنا واخذ عنا الورد قد بادر من حينه الى لبس المرقعة اذ كان بنية المبادرة الى السؤال وكان هو المقصود عنده فذلك توسط له باخذ الورد ولبس المرقعة انظر تمامه .

➤ السلسل الثاني عشر بالمد في اليد ➤

حدثني عمي ابو جيدة وعدهن في يدي بسنده الى ابن عقيلة عن ابي الاسرار العجيمي ح وبسندنا الى صاحب المنح وهو عن ابي سالم العياشي

وهو والعجيمي عن أبي مهدي عيسى الثعالبي عن أبي الصلاح علي بن
عبد الواحد السجلماسي عن أبي العباس أحمد بن محمد المقرئ عن أبي القاسم
ابن أبي النعمان الغساني عن أحمد بابا السوداني التنبكي عن القاضي العاقب
ابن محمود بن عمر التنبكي عن أبي عبد الله محمد الخطاب عن أبي عبد الله
العلائي عن شيخه الخيصري عن خاله ابن الحريري عن الكمال بن النحاس
عن أبي العباس أحمد بن عبد الرحمان بن يوسف البجلي عن محمد بن اسماعيل
المرداوي الخطيب ح ورواه أبو مهدي الثعالبي عن إبراهيم الميموني عن محمد
ابن عبد الرحمان العلقي عن جلال الدين السيوطي عن محمد بن مقبل
الحلي عن محمد بن أحمد المقدسي عن الفخر بن النجاري عن أبي حفص
الحلي وهو والخطيب عن أبي الفرج الثقفني عن جده لأمه أبي القاسم التميمي
عن أبي بكر أحمد بن علي بن خلف الأشيرازي الأديب عن أبي عبد الله
الحاكم قال عدهن في يدي أبو بكر بن أبي دارم الحافظ ح وقال السيوطي
قرأت على أم هانئ بنت أبي الحسن الموريني وعدتهن في يدي أنبأنا أحمد
ابن أبي المعطي المكي وعبد الله بن محمد الشاوري سماعا وعدهن كل منهما
في يدي قال الأول أنبأنا محمد بن أحمد بن عبد المعطي سماعا وعدهن في
يدي أنبأنا الرضا الغبري وعدهن في يدي وقال الثاني أنبأنا الرضا اجازة
إن لم يكن سماعا قال أنبأنا أبو بكر بن مسدي وعدهن في يدي أنبأنا
عبد الصمد بن عبد الرحمان المقرئ بقراة وعدهن في يدي أنبأنا أبو
بكر يحيى بن أبي عامر الحافظ وعدهن في يدي ح وقال ابن مسدي
وأنبأنا أبو سليمان الخوطي وعدهن في يدي أنبأنا أبو القاسم عبد الرحمان
ابن عبد الله السهلي وعدهن في يدي قال أنبأنا أبو بكر بن العربي
وعدهن في يدي أنبأنا المبارك بن عبد الجبار الصيرفي وعدهن في يدي
أنبأنا أبو محمد الحلال وعدهن في يدي أنبأنا أبو القاسم المرزومي وعدهن

في يدي حدثنا ابو الهيثم احمد بن محمد الكندي وعدهن في يدي قال هو وابن ابي دارم حدثنا علي بن احمد بن العجلي وعدهن في يدي حدثنا حرب بن الحسن الطحان وعدهن في يدي حدثنا يعقوب بن المساور (١) وعدهن في يدي حدثنا عمرو بن خالد وعدهن في يدي حدثنا زيد ابن علي بن الحسين وعدهن في يدي حدثني ابي علي بن الحسين وعدهن في يدي حدثني ابي الحسين بن علي وعدهن في يدي حدثني ابي علي بن ابي طالب كرم الله وجهه وعليهم السلام وعدهن في يدي قال حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله وعدهن في يدي قال عدهن في يدي جبريل عليه السلام وقال هكذا نزلت من عند رب العزة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم إنك حميد مجيد اللهم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم إنك حميد مجيد اللهم وترحم على محمد وعلى آل محمد كما ترحم على ابراهيم وعلى آل ابراهيم إنك حميد مجيد اللهم وتحنن على محمد وعلى آل محمد كما تحنن على ابراهيم وعلى آل ابراهيم إنك حميد مجيد اللهم وسلم على محمد وعلى آل محمد كما سلمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم إنك حميد مجيد هكذا بلغنا هذا الاسناد وكل واحد من الرواة يقول عدهن في يدي فلان وكذلك أخرجه القاضي عياض في الشفا عن التميمي وابن طريف عن ابن سعدون عن ابي بكر المطوعي عن الحالم وكذلك هو في علوم الحديث للحاكم وقال اثره قبض حرب خمس اصابعه وقبض العجلي خمس اصابعه وقبض شيخنا ابو بكر خمس اصابعه

(١) سقط يعقوب بن المساور بين حرب وعمرو بن خالد عند عامة اصحاب ابن العربي وثبت في رواياتنا من غير طريقه قال ابن مسدي ولا يتصل الاسناد الا بثبوته وقد ورد ثابتاً في رواية اخرى وهي رواية الحاكم التي آوردنا اولاً

انتهى وأخرجه ابو نعيم في المعرفة والديلمي مسلسلا وأورد السيوطي في الجامع الكبير عن ابن منده والترمذي وكذلك أخرجه جماعة من اصحاب المسلسلات كأبي طاهر السلفي وابن العربي وابن بشكوال وابن مسدي وابن ناصر السلمي وابن المفضل وغيرهم وقد أورد الشيخ مرتضى في تعليقه على ابن عقيلة طارق ابن المفضل فيه فقال أخرجه ابن المفضل عن أبي طاهر السلفي عن أبي الغنائم الترسى عن الشريف أبي عبد الله العلوي عن أبي عبد الله الجعفي وأبي الحسين محمد بن أحمد بن حمزة قال أنا علي بن أحمد بن الحسين العجلي بسنده إلا أن في رواية ابن المفضل عدهن في يدي خمساً هكذا يقوله كل الرواة وقال ابن المفضل أيضاً عدهن في يدي أبو الفضل محمد بن يوسف البغدادي وقال عدهن في يدي أبو الفضل محمد بن ناصر السلمي وقال عدهن في يدي أبو محمد عبد الله بن عمر الحافظ قال عدهن في يدي أبو بكر أحمد بن علي الأديب وهو ابن خلف الشيرازي المذكور أولاً بسنده وفي هذا السياق زيادة من عند حرب بن الحسن الطحان أحد رواة وهو قول كل راو وقبض خمس أصابعه وروى ابن المفضل أيضاً عن شيخه أبي عبد الله محمد بن عبد المولى بن محمد الأحمي عن والده عن أبي خلف عبد الرحيم بن محمد الزاهد بالري عن أبي حاتم أحمد بن الحسن بن محمد عن أبي عبد الله الحسين بن المهلب عن إبراهيم بن محمد بن اسماعيل القرشي عن أبي الحسن علي بن أحمد العجلي المذكور وفي هذا السياق يقول كل الرواة أخذ بيدي فلان وعدهن في يدي وروى ابن المفضل أيضاً عن أبي القاسم ابن بشكوال الحافظ عن أبي الحسن عبد الرحمان بن عبد الله المعدل عن الشريف أبي منصور الحسن بن الحسين العلوي عن أبي الطيب بن بيان عن أحمد بن علي الجليل عن العجلي بسنده وفي هذا السياق يقول كل

الرواة عدهن في يدي وضم يده قال الشيخ مرتضى وأخرجه ابن مسدي
 من عدة طرق تتصل الى العجلي عن عدة شيوخ أطال في سرده عنهم مع
 اختلاف سياقهم ونقل في آخره عن ابي عبد الله محمد بن عبد الرحمن
 النميري الحافظ ما نصه هذا الحديث لا يحفظ عن علي رضي الله عنه الا
 من هذا الوجه واسناده ذاهب وعمرو بن خالد الواسطي راويه عن زيد
 ابن علي متروك قالوا يضع الحديث على اهل البيت وحرب بن الحسن
 ويحيى بن المساور مجهولان ولم نجده من غير طريقيهما عن عمرو بن
 خالد انتهى كلام الشيخ مرتضى وقال الحافظ ابن حجر في اماليه على
 الاذكار للنووي عند ذكر هذا الحديث من طريق الحاكم وقد وقع لي
 مسلسلا ولكن لأرويه لاعتقادي أنه موضوع وفي سنده ثلاثة من
 الضعفاء على الولا. احدهم نسب الى وضع الحديث والآخر اتهم بالكذب
 والثالث متروك انتهى وهو يشير الى عمرو بن خالد وحرب بن الحسن
 ويحيى بن المساور المشار اليهم في كلام ابن مسدي (قلت) عمرو بن
 خالد هو ابو خالد القرشي الكوفي ثم الواسطي مولى بني هاشم ؛ نقل
 في التهذيب عن ابن معين واحمد أنه كذاب وقال العراقي إنه وضاع وله
 ترجمة قبيحة في الميزان وحرب الطحان أورده الازدي في الضعفاء وقال
 حديثه ليس بذاك كما في الميزان لكن ذكره ابن حبان في الثقات ويحيى
 ابن المساور تقدم عن النميري أنه مجهول وقال الازدي إنه كذاب .

فلاجل ما ذكر قال الحافظ ابن حجر إنه في اعتقاده موضوع وقال
 النميري إن اسناده ذاهب وقال الحافظ العراقي في شرح الترمذي كما
 نقله السيوطي في ذيل الآلي وفي جمع الجوامع انه اسناد ضعيف جدا
 لكن قال الحافظ ابو بكر بن مسدي ان محمد بن المظفر رواه عن عمرو
 ابن خالد بطريق التماسل وبعد ما ساق سنده اليه قال وروى ايضا

مسلسلا بنحوه من حديث حميد عن انس ثم ساقه قال وروى نحوه من معناه عن عبد الله بن عمرو بن العاص بغير تسلسل ثم ساقه وقال في آخره وهو بهذا الاسناد من اغرب ما استفاد انتهى وقال الحافظ جلال الدين السيوطي في جمع الجوامع بعد ذكر كلام ابن حجر مانصه : ووجدت له متابعات تجبره وان لم يخل من الضعف ووجدت له طريقا آخر عن انس مسندة انتهى ومثله لشمس الدين السخاوي ونصه : وقد روى هذا المعنى مسلسلا بنحوه من حديث حميد عن انس بلفظ عدهن في يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى اله وقال عدهن في يدي جبريل وقال عدهن في يدي ميكائيل وقال عدهن في يدي اسرافيل وقال عدهن في يدي رب العالمين جل جلاله قال السخاوي بعد ما ساقه انه غريب من هذا الوجه وقال ايضا في القول البديع ان التسلسل لا يخاو من ضعف والمتن روي معناه عن عبد الله بن عمرو وعائشة رضي الله عنهما انتهى فخرج من عهدة حرب وابن المساور بمتابعة ابن المظفر ليحيى في روايته عن عمرو بن خالد ثم خرج من عهدة عمرو بن خالد بروايته من غير طريقه ووروده عن انس وعمرو بن العاص وعائشة رضي الله عنهم ولعل الحافظ ابن حجر لم يقف على ما ذكره تلميذه السخاوي والسيوطي من رواية الحديث المتكلم عليه من غير طريق عمرو بن خالد فحكم على الحديث بالبطلان للطعن الوارد في سند الحالم وقد قدمنا أن القاعدة عند اهل الحديث ان الحكم ببطلان سند لا يلزم منه بطلان الحديث اذا ورد من طريقة اخرى وقد تكلم على هذا الحافظ ابن حجر وغيره قال الحافظ جلال الدين السيوطي في الآلي المصنوعة واعلم انه جرت عادة الحفاظ كالحاكم وابن حبان والعقيلي وغيرهم انهم يحكمون على الحديث بالبطلان من حيثية سند مخصوص لكون راويه اختلق ذلك السند لذلك المتن ويكون ذلك المتن معروفا

من وجه آخر ويذكرون ذلك في ترجمة ذلك الراوي ويجرحونه به فيختر
ابن الجوزي بذلك ويحكم على المتن بالوضع مطلقا ويورده في كتاب
الموضوعات وليس هذا بلائق وقد عاب عليه الناس ذلك آخرهم الحافظ
ابن حجر ثم قال وكثيرا ما تجدهم يقولون هذا الحديث بهذا الاسناد باطل
اي وهو بغيره ليس بباطل فقل هذا لا يذكر في كتب الموضوعات وانما
يذكر في كتب الجرح والتعديل في ترجمة الراوي الذي يراد جرحه انتهى
وعليه فالحديث غير موضوع وانما يكون ضعيفا بل مقتضى قول السخاوي
ان التسلسل لا يخلو من ضعف ان المتن غير ضعيف وهب أنه ضعيف كما
عليه العراقي فقد تقوى بتمدد طريقه وذلك مقبول عند اهل الحديث قال
الحافظ ابن حجر في القول المسدد في الدب على مسند احمد مانعه :
والمقبول عند اهل الحديث ما اتصل بسنده وعدلت رجاله او اعتضد ببعض
طريقه حتى يحصل له القوة بالصورة المجموعة ولو كان كل طريق منها لو
انفردت غير قوية قال وبهذا يظهر عذر اهل الحديث في تكثيرهم طرق
الحديث الواحد ليعتمد عليه اذ الاعراض عن ذلك يستلزم ترك الفقيه
العمل بكثير من الاحاديث اعتمادا على ضعف الطريق التي اتصلت اليه
انتهى وفي هذا القدر كفاية (واعلم) ان الكلام على الصلاة على النبي صلى
الله عليه وسلم من جهة معناها واشتقاقها او احكامها وفضائلها هو شهر
مبسوط في كتب الحديث والتفسير والفقه ومؤلفات مخصوصة فلا
نطيل الكلام به هنا لضيق المجال وعدم وجود الوقت الكافي فليرجع اليه
في مظانه ولا কেনنا سنقتصر هنا على مبحث يتماق بما في حديثنا من زيادة
الدعاء له صلى الله عليه وسلم وعلى آله بالرحمة فنقول باختلاف العلماء في ذلك
علي ثلاثة اقوال الاول أنه لا يجوز لايهامه التقصير وذلك ان الرحمة انما
تكون غالبا عن فعل ما يلام عليه وقد حمى الله تعالى منه ونحن قد امرنا

بتعظيمه قال ابن دحية ينبغي لمن ذكره صلى الله عليه وسلم وعلى آله
أن يصلي عليه ولا يجوز أن يترحم عليه لآية (لا تجمعوا دعا الرسول
بينكم كدعاء بعضكم بعضا) وإن كانت الصلاة بمعنى الرحمة فكأنه
خص بذلك تعظيما له هـ ومثله لابن عبد البر كما في الشفا للقاضي عياض
قال وإنما يدعى له بالصلاة والترحم التي تختص به ويدعى لغيره بالرحمة
والمغفرة هـ قال شراح الشفا ولا يرد على هذا أن الصلاة معناها الرحمة
فإنه لا يلزم من كون لفظ بمعنى لفظ أنه يستعمل في محله مع أنه غير مسلم
فإن الصلاة فيها معنى التعظيم ولو كانت مطلق الرحمة لزم استعمالها في
حق غيره وليس كذلك هـ وبالح ابن العربي في العارضة في انكار القول
بجوازها وتخطئة ابن أبي زيد في زيادتها في صلاة التشهد ونقله الراجعي
عن الصيدلاني أيضا وقال النووي في الإذكار أنها بدعة وبعد ما ذكر
الولي العراقي قول من أجازها وقول من منعها قال ولعل المنع أرجح
القول الثاني الجواز لأن رحمة الله لا يستغني عنها أحد قالوا وزعم أنها
لا تكون غالبا إلا على ما يلام عليه ممنوع وأي دليل لذلك بل الأدلة
قاضية برده ولا يتنافي الدعاء بالرحمة أنه عينها بنص (وما أرسلناك إلا
رحمة للعالمين) لأن كونه كذلك من جملة رحمة الله وتفضله إذ هي في
حقه تعالى بمعنى إرادة الخير للعبد وإقداره عليه وهو صلى الله عليه وسلم
أجل الخلق حظا من تلك الإرادة وحصول ذلك لا يمنع طلب الزيادة
إذ فضل الله لا ينتهى والكامل يقبل الكمال ويدل للجواز السلام المروى
في التشهد وهو صحيح فإنه لا فرق بينهما وكذا آية (رحمت الله وبركاته
عليكم أهل البيت) المشبهة بها وأحاديث أخر مصرحة بالرحمة كقول
الأعرابي حسبا في الصحيحين وهو ذو الخويصرة الياني اللهم ارحمني
وارحم محمد وألا ترحم معنا أحدا فقد أقره صلى الله عليه وسلم وعلى آله

على ذلك ولم ينكر عليه الا تجبيره رحمة الله الواسعة وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم وعلى آله في ادعية كثيرة الدعاء لنفسه بالرحمة في سنن ابي داود اللهم اغفر لي وارحمني في الدعاء بين السجدين وفي حديث ابن عباس أسألك رحمة من عندك وفي الحديث ايضا استغفرك لذنبي وأسألك رحمة وفيه يا حي يا قيوم برحمتك استغيث وقد ذهب ابن ابي زيد القيرواني الى استحباب زيادتها في صلاة التشهد في الصلاة حسبا في الرسالة ومثله لبعض الشافعية كما في الاذكار وابي جعفر والسرخسي من الحنفية كما في الحفاجي وانكار ابن العربي في المعارضة والنسوي في الاذكار والمصيدلاني والرافعي حسبا في الشرح الكبير لزيادتها غير مسلم لهم فقد قال الحافظ ابن حجر انه غير جيد وغلطهم غيره كما في حواشي الشفا للبرهان الحلبي لانها وردت من حديث ابي هريرة ولفظه من قال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وترحم على محمد وعلى آل محمد كما ترحم على ابراهيم وعلى آل ابراهيم شهدت له يوم القيمة وشفعت أخرجه ابو جعفر الطبراني ورجاله رجال الصحيح الا واحدا فلم يعرف فيه جرح ولا تعديل وقد ذكر ابن حبان في الثقة على عادته ومن ثم قال الحافظ ابن حجر وغيره انه حديث حسن ووردت من حديث ابي هريرة ايضا قال قيل يا رسول الله أمرنا الله بالصلاة عليك فكيف نقول قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وارحم محمدا وآل محمد كما رحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم والسلام كما قد علمتم وفي رواية عنه قال قلنا يا رسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك قال قولوا اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على محمد وعلى آل

محمد كما جعلتها على آل ابراهيم إنك حميد مجيد قال الحافظ أخرجه العمري
واسماعيل القاضي وفي سنده راو ضعيف ومن حديث ابن مسعود
مرفوعا اذا تشهد أحدكم في الصلاة فليقل اللهم على محمد وعلى آل محمد وبارك
على محمد وعلى آل محمد كما صليت وباركت ورحمت على ابراهيم وعلى آل
ابراهيم إنك حميد مجيد أخرجه الحاكم المستدرك وقال الحافظ ابن حجر
رجاله رجال الصحيح الا اثنين فذكر احدهما ابن حبان في ثقافته والاخر
لم يعرف اسمه ولا حاله (قلت) ومنها حديث علي الذي سلسلنا وهو
لا يقل عن هذه الاحاديث التي ذكرنا وهي شاهدة لبعضها بعضا وتقوت
باجتماعها ويؤيدها شاهد من حديث ابن مسعود موقوفا قال الحافظ وهو
حديث حسن أخرجه عبد ابن حميد في التفسير وابن ماجه والعمري
فهي صالحة للاحتجاج لتمدد طرقها ومخرجيها وفيها دلالة على جواز
الدعاء بالرحمة له صلى الله عليه وسلم وعلى آله ويستفاد من حديثي ابن
مسعود المرفوع والموقوف جواب من أنكر على ابن أبي زيد زيادة الرحمة
مع الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله في التشهد في الصلاة
وقال انه بدعة لم يرد فلعل من أنكر جواز الدعاء بالرحمة له صلى الله عليه
وسلم وعلى آله مطلقا أو أنكر زيادتها في التشهد لم يستحضر هذه الاحاديث
او لم يعتد بها والعام عند الله تعالى ؟ القول الثالث التفصيل وهو جواز
الدعاء له صلى الله عليه وسلم بالرحمة على سبيل التبعية لذكر الصلاة والسلام
كما في التشهد على وجه الاطناب والخطابة وأما على وجه الافراد كما
يقال قال النبي رحمه الله فلاشك في منع مثل هذا بل هو خلاف الادب
وخلاف المأمورية عند ذكره صلى الله عليه وسلم وعلى آله ولا ورد
ما يدل عليه البتة ورب شيء يجوز تبعا ولا يجوز استقلالاً وهذا قول
الجمهور كما نقله عياض في الاكمال وقال القرطبي انه الصحيح وأحب

عن الاحاديث الواردة في كيفية الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم التي فيها ذكر الرحمة كحديثنا المسائل وعن سلام التشهد وغيرها بانها وقعت فيها على سبيل المتبعية وعن الاحاديث الواردة في دعائه صلى الله عليه وسلم وعلى آله لنفسه بما بانه كان يدعو بها على سبيل التواضع لربه عز وجل وان ذلك سيق مساق التشريع للامة ويجب علينا نحن ان نخصه بما يشير الى تفخيمه وتعظيمه اللائق بمنصبه الشريف قال الشهاب في شرح الشفا والتحرير ان يقال دعاؤه صلى الله عليه وسلم لنفسه بالرحمة لامان من اصلا واما دعاء غيره له فيما لم يؤثر فعلى الافراد مكروه وبالتبع للصلاة ونحوها لا كراهة فيه وهذا هو الحق عندي انتهى وهذا القول الثالث هو الصواب .

(تنبيه) ما يستعمل من لفظ السيد والمولى قبل اسم النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وعلى آله قد استحسنته قوم وأنكره آخرون قال الابي في شرح مسلم انه حسن وان لم يرد والمستند ما صح من قوله صلى الله عليه وسلم وعلى آله انا سيد ولد آدم وهم القاضي ابن عبد السلام بعقاب طالب قال لا تراد وانما يقال على محمد ه واستظهر ابن الخطاب زيادتها قال الذي يظهر لي واجمله في الصلاة وغيرها الاتيان بلفظ السيد ه وتردد الاسنوي في كون الزيادة افضل قال ابن علان نقلا عن غيره ان زيادتها فيه الاتيان بما امرنا به وزيادة الاخبار بالواقع الذي هو ادب فهو افضل من تركه فيما يظهر وان تردد في أفضليته الاسنوي ه وذكر السخاوي والعارف القاسي عن الشيخ عز الدين ابن عبد السلام ان الاتيان بها في الصلاة ينبغي على الخلاف هل الاولى امتثال الامر او سلوك الادب ه فعلى الثاني يستحب دون الاول قالوا وبشهد لسلك الادب تاخير الصديق رضي الله عنه لما ائتم به صلى الله عليه وسلم مع قوله مكانك

واقاراده على ذلك وامتناع امير المؤمنين علي كرم الله وجهه في وقعة
 الحديبية من محوه لاسمه صلى الله عليه وسلم وعلى آله مع امره له بمحوه فقال
 والله لا محوه قال ابن علان وهو متجه وان قال بعضهم الا شبه الاتباع
 ولا يعرف استناد ذلك الى احد من السلف والمستند ما صح من قوله
 صلى الله عليه وسلم وعلى آله أنا سيد ولد آدم ولا فخر وفي رواية أنا سيد
 الناس يوم القيامة وحديث من كنت مولاه فعلى مولاه حجة في الموضوع
 وهو حديث متواتر كما للسيوطي وقد أخرجه احمد والترمذي وغيرهما
 وجاء عن ابن مسعود مرفوعا وموقوفا وهو أصح احسنوا الصلاة على
 نبيكم وذكر كيفية منها اللهم صل على سيد المرسلين وانكأره صلى
 الله عليه وعلى آله على من خاطبه بذلك انما هو لكونه ضم اليه الفاظا
 من الفاظ الجاهلية وتحيتهم كما يعرف ذلك بمراجعتهم الحديث وقد سئل
 السيوطي عن حديث لا تسيدوني في الصلاة فأجاب بانه لم يرد ذلك
 قال وانما لم يتلفظ به صلى الله عليه وسلم من كراهيته للخفر ولهذا قال
 أنا سيد ولد آدم ولا فخر وأما نحن فيجب علينا تعظيمه وتوقيره ولهذا
 نهى الله ان ينادي باسمه كما ينادى بعضنا بعضا انتهى بشير الى آية
 (لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) والذي اختاره المجد
 الفير وزمادي ميلا الى ما قرره شيخ الاسلام ابن تيمية هو ترك ذلك في
 الصلاة اداعا للفظ الحديث والالتيان به في غير الصلاة وذهب الشيخ
 زروق الى نحو ما اختاره المجد قال في قواعده اختلاف في زيادة سيدنا في
 الوارد من كيفية الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم والوجه ان يقتصر على
 لفظه حيث تعبد به ويزاد حيث يراد الفضل في الجملة انتهى .

➤ السلسل الثالث عشر بالاخذ باليد ➤

حدثني عمي وأخذ بيدي عن عبد الغني عن عابد عن الصديق بن علي

المزجاجي عن عبد القادر الصديقي عن محمد بن سالم الحفني عن محمد بن
 البديري عن قريش الطبرية عن والدها عبد القادر بن محمد عن عمه محمد
 وجده يحيى كلاهما عن الشمس محمد السخاوي عن الحافظ بن حجر عن
 عن علي بن محمد الدمشقي عن سليمان بن حمزة بن ابي عمر عن محمد بن عبد
 الهادي المقدسي عن الحافظ ابي موسى محمد بن ابي بكر الديلي ح ونرويه
 باسنادنا السابقة الى الحافظ اسماعيل التيمي وهو ابو بكر المذكور
 عن ابي محمد الحسن بن احمد السمرقندي عن ابي العباس جعفر بن محمد
 المستغفري النسفي عن ابي الحسن علي بن محمد بن سعيد السرخسي
 عن محمد بن احمد بن ابي داود عن ابي الحسن احمد بن محمد البلخي
 عن عبد الله بن احمد بن مسعود عن ابراهيم بن هدية قال حدثني
 انس بن مالك رضي الله عنه وأخذ بيدي قال حدثنا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وجاءه رجل من الحرة فقال يا رسول الله متى الساعة فقال
 ما أعددت لها فقال ما أعددت لها كثير صلاة ولا صيام ولا صدقة الا اني
 أحب الله ورسوله فقال المرء مع من أحب هذا المسلسل قد صرح بعضهم بانه
 باطل وقال آخرون انه ضعيف أما الحديث فهو صحيح أخرجه الشيخان واحمد
 وغيرهما من طرق متعددة بالفاظ مختلفة قال الحافظ ابن حجر عند قوله
 المرء مع من أحب مانعه قد جمع ابو نعيم طرق هذا الحديث في جزء
 سماه كتاب المحبين مع المحبوبين وبلغ عدد الصحابة فيه نحو العشرين وفي
 رواية أكثرهم بهذا اللفظ وفي بعضها بلفظ انس الاتي عقب هذا انتهى
 واللفظ المشار اليه هو قوله انت مع من أحببت قال وزاد سلام بن ابي
 الصهباء عن ثابت عن انس اذك مع من أحببت أخرجه ابو نعيم وله مثله
 من طريق الحسن عنه وأخرجه ايضا من طريق الحسن عنه ايضا بلفظ
 المرء مع من أحب وله ما كتب ومن طريق مسروق عن عبد الله انت

مع من أحببت وعليك ما كتبت وعلى الله ما احتسبت هـ وقوله جاء رجل من
الحرّة كذا في مسلسلنا ووقع بلفظ الرجل ايضا عن انس في عدة مواضع
من الصحيح وفيه عنه انه من اهل البادية ومن طريق آخر أنه اعرابي
ووقع عند الطبراني من حديث ابن مسعود انه الاعرابي الذي بال في
المسجد وجاء التصريح في كتاب الطهارة من الصحيح أن الاعرابي الذي
بال في المسجد اسمه ذو الخويصرة اليماني وذكر اسمه كذلك ابو موسى
المديني في دلائل معرفة الصحابة ومن زعم ان السائل هو ابو موسى او
ابو در فقد وهم كما في الفتح قائلا فانها وان اشتركا في معنى الجواب
وهو ان المرء مع من احب فقد اختلف سؤالهما فان كلا من ابى موسى
وابى در انما سأل عن الرجل يحب القوم ولم يلحق بهم وهذا سأل متى
الساعة وقوله متى الساعة هو كذلك في بعض روايات البخاري وفيه ايضا من
رواية قتادة عن انس بلفظ متى الساعة قائمة وفي مسلم من رواية ثابت عن انس
متى تقوم الساعة واللام للعهد والمراد يوم القيامة ولكون الحق استنكر
كثرة سؤال المشركين للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى آله عنها ورد
منتهى علمها اليه جل شأنه ولم يكن صلى الله عليه وسلم وعلى آله عالما
بوقت وقوعها لعدم اطلاع الله له عليه وكانت وظيفة النبي صلى الله عليه
وسلم وعلى آله انما هي الانذار ببيان اقترابها وتفصيل ما يقع قبلها وفيها
من الاهوال والارشاد للاعمال الصالحة التي تنجي فيها حسبما يرشد الى
كل ذلك قوله تعالى (يسألونك عن الساعة ايان مرساها فيم انت من
ذكرها الى ربك منتهاها انما انت منذر من يخشاها) لاجل كل ما ذكر
أجاب صلى الله عليه وسلم وعلى آله سائله في حديثنا بقوله (ما أعددت لها)
اي من الاعمال الصالحة التي تنجي من احوالها حين قيامها بدليل قول
السائل ثانيا (ما أعددت لها كبير صلاة ولا صيام الحديث) لان وظيفته

صلى الله عليه وسلم كما أسلفنا هي الانذار بها وهو لها لا بيان وقتها قال
 الكرماني إن النبي صلى الله عليه وسلم وعلي آله سلمك مع السائل اسلوب
 الحكيم وهو تلقى السائل بغير ما طلب مما يعمه او هو اهم انتهى وقد
 وقع مثل السؤال الذي في حديثنا من جبريل عليه السلام كما في حديثه
 الواقع في الصحيحين فأجابه صلى الله عليه وسلم بقوله (ما المسئول عنها
 باعلم من السائل) قال الحافظ في الفتوح علي قوله باعلم الباء زائدة لتأكيد
 النفي وهذا وان كان مشعرا بالتساوي في العلم لكن المراد بالتساوي في
 العلم أن الله تعالى استأثر بعلمه القوله بعد في خمس لا يعلمهن الا الله ثم تلا الآية
 وفي حديث ابن عباس هنا فقال سبحان الله خمس من الغيب لا يعلمهن الا الله ثم تلا
 الآية اه اي قوله تعالى (إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في
 الارحام وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وما تدري نفس بأي ارض تموت إن
 الله علیم خبير) كما هو مصرح به في الاحاديث في عدة مواضع من
 الصحيح وغيره وروى احمد والبخاري وصححه وابن حبان والحاكم من
 حديث بريدة رفعه قال خمس لا يعلمهن الا الله إن الله عنده علم الساعة الآية
 وجاء عن ابن مسعود قال أوتي نبيكم صلى الله عليه وسلم وعلي آله علم كل
 شيء سوى هذه الخمس قال في الفتوح وعن ابن عمر مرفوعا نحوه أخرجهما
 احمد ه وقد فسر النبي صلى الله عليه وسلم وعلي آله قول الله تعالى
 (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو) بهذه الخمس وهو في الصحيح
 من حديث عبد الله بن عمر وورد في رواية من حديث ابن مسعود السابق
 وهي عند الطبري قال أعطي نبيكم صلى الله عليه وسلم علم كل شيء الا مفاتيح
 الغيب وظاهر هذه الآيات والاحاديث أن هذه المسائل الخمس هي من
 الغيب الذي استأثر الله بعلمه فلم يطلع عليها ملك مقرب ولا نبي مرسل
 ولا يعارض هذا قوله صلى الله عليه وسلم بعثت انا والساعة كهاتين وكذلك

اخباره باشراتها فان ذلك كله لا يدل علي اكثر من العلم الاجمالي لاعلي
 وجه يحاكي ما استاث الله به وهو علمه تعالى بها علي وجه الاحاطة والشمول
 كلياً وجزئياً وتفصيلاً لاحوال كل منها فان ذلك هو المنفي وأما ما عدى
 الخمس من الغيب فقد أطلع الله نبيه صلى الله عليه وسلم وعلي آله علي ما
 أطلعه منه وأخبرنا صلى الله عليه وسلم بما اقتضت المصلحة أن يطلعنا عليه
 منه سواء وقع في بداية الوجود او احوال الامم السالفة او ما سيقع بعده
 لامته وغيرها او اشراط الساعة ونحوها او ما يقع في الآخرة وذلك
 في كثير من الاحاديث حسبما يعلم ذلك من راجع نحو كتاب الشفا
 والمواهب اللدنية مما ذكر فيه معجزات النبي صلى الله عليه وسلم واخباره
 بالمغيبات ويشهد لهذا قوله تعالى (عالم الغيب فلا يظهر علي غيبه احدا الا
 من ارتضى من رسول) قال في فتح الباري عند ذكر هذه الآية وأما
 ما ثبت بنص القرآن أن عيسى عليه السلام قال إنه يخبرهم بما ياكلون
 وما يدخرون وأن يوسف قال إنه ينبئهم بتاويل الطعام قبل أن يأتي الي
 غير ذلك مما ظهر من المعجزات والكرامات فكل ذلك يمكن أن يستفاد من
 الاستثناء في قوله تعالى الا من ارتضى من رسول فانه يقتضي اطلاع
 الرسول علي بعض الغيب ه وأخرج سعيد بن منصور واحمد والمخاري
 في الادب عن ربي بن خراش قال حدثني رجل من بني عامر أنه قال
 يا رسول الله هل بقي من العلم شيء لا نعلمه فقال عليه الصلاة والسلام
 ارد علمني الله تعالى خيرا وان من العلم ما لا يعلمه الا الله تعالى الخمس (إن
 الله عنده علم الساعة) الآية وأخرج ابن زنجويه عن بعض الصحابة رضوان
 الله عليهم انه ذكر العلم بوقت الكسوف قل الظهور فانكر عليه فقال انما
 الغيب خمس وتلا (إن الله عنده علم الساعة) ثم قال وما عدى ذلك غيب
 يعلمه قوم ويجهله آخرون والكلام في هذه المسألة طويل الذيل متشعب

الاطراف وفيها خوض كثير بين المتقدمين والمتأخرين وما قررنا هو الصواب ان شاء الله تعالى استنادا للدلة التي سطرنا ومن أراد زيادة بسط فليرجع الى كتب الحديث والتفسير وما ألف في المسألة بالخصوص وقد ألف فيها اخيرا بعض من عاصرنا من علماء الهند وهو العلامة الكبير عين القضاة الحيدر ابادي عدة تأليف أفاض فيها القول وحرر الكلام بما لا مزيد عليه منها « ابراز المكنون » في مبحث العلم بما كان ويكون » ومنها « ازاحة العيب » عن مسألة علم الغيب » ومنها « البيان العائب » في تفسير علم الغائب » وألف في المسئلة ايضا العلامة المحق عبيد المحي اللكنوي الشهير تاليفا سماه « الغيب المحجبي » في غيب المصطفى » وكلاهما مطبوعة بالهند وقوله الا اني أحب الله ورسوله اعلم ان المحبة هي ميل المحب الى المحبوب او الى امر ملذ واختلف المتكلمون هل يصح الميل الى الله تعالى ام لا واختافوا ايضا هل المحبة الطاعة للمحسوب او ايثاره له وأطال كل فريق بما يؤيد نظره والرد على مخالفه وتحفيق هذا المقام ان شاء الله تعالى على ما ذكره ابن المنير في الانصاف انه لاشك ان تفسير محبة العبد لله تعالى بطاعته له سبحانه على خلاف الظاهر وهو من المجاز الذي يسمى فيه المسبب باسم السبب والمجاز لا يعدل اليه عن الحقيقة الا بعد تعذرهما فلنمتحن حقيقة المحبة لغة بالقواعد لننظر أهى ثابتة للعبد متعلقة بالله تعالى ام لا فالمحبة لغة ميل المتصف بها الى امر ملذ واللذات الباعثة على المحبة منقوسة الى مدرك بالحس ككلذة الذوق في الطعام ولذة النظر في الصور المستحسنة الى غير ذلك والى لذة مدركة بالمقل ككلذة الجاه والرياسة والعلوم وما يجري مجراها فقد ثبت أن في اللذات الباعثة على المحبة ما لا يدركه الا العقل دون الحس ثم تتفاوت المحبة ضرورة بحسب تفاوت البواعث فلذات العلوم ايضا متفاوتة

بحسب تفاوت المعاومات وليس معلوم اكل ولا اجل من المعبود الحق
فاللذة الحاصلة من معرفته ومعرفة جلاله وكماله تكون اعظم والمحبة
المنبعثة عنها تكون أمكن واذا حصلت هذه المحبة بعثت على الطاعات
والموافقات فقد تحصل من ذلك ان محبة العبد لربه سبحانه ممكنة بل
واقعة من كل مومن فهي من لوازم الايمان وشروطه والناس فيها متفاوتون
بحسب تفاوت ايمانهم واذا كان كذلك وجب تفسير محبة العبد لله
عز وجل بمعناها الحقيقية لغة وكانت الطاعات والموافقات كالمسبب عنها
والمغاير لها الا ترى الى الاعرابي الذي سأل عن الساعة فقال النبي صلى
الله عليه وسلم ما أعددت لها قال ما أعددت لها كبير عمل ولا كن حب
الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فقال عليه الصلاة والسلام المرء مع من
أحب فهذا ناطق بان المفهوم من المحبة لله تعالى غير الاعمال والتزام الطاعات
لان الاعرابي نقاها وأثبت الحب وأقره صلى الله عليه وسلم على ذلك ثم
أثبت اجراء محبة العبد لله تعالى على حقيقة لغة والمحبة اذا تأكدت سميت
عشقا فهو المحبة البالغة المتأكدة والقول بانها عبارة عن المحبة فوق قدر
المحبوب فيكفر من قال انا عاشق لله تعالى او لرسوله صلى الله عليه وسلم
كما قاله بعض الخفئية هو في حيز المنع والمعترفون بتصوير محبة العبد
لله عز وجل بالمعنى الحقيقي ينسبون المنكرين الى أنهم جهلوا فانكروا كما
ان الصبي ينكر على من يعتقد أن وراء اللعب لذة من جماع او غيره والمنهك
في الشهوات والغرام بالنساء يظن ان ليس وراء ذلك لذة من رياسة او
جاه او نحو ذلك وكل طائفة تسخر مما فوقها وتعتقد انهم مشغولون في غير
شيء قال حجة الاسلام الغزالي روح الله تعالى روحه والمحبون لله تعالى يقولون
لمن انكر عليهم ذلك (ان تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسخرون)
انتهى مع زيادة من الالوسي وأما محبة الرسول صلى الله عليه وسلم وعلى

آله فهي كمال الايمان الذي هو اصل كل سعادة وهي من محبة الله تعالى وانظر الى قوله صلى الله عليه وسلم وعلى آله ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان ان يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما الحديث فان ذكر محبته صلى الله عليه وسلم مع محبة الله تعالى ثم اضافته اليه اضافة تشعر بعظيم منزلته عنده ثم اجمع بينهما في ضمير واحد يدل على ان حبه من معنى حب الله تعالى وأنه لاجله ولهذا لم يذكر في هذه الجملة ما ذكره في الجملة بعدها وهي قوله وان يحب المرء لا يحبه الله ولا الله يحب الرسول صلى الله عليه وسلم من حيث كونه رسولا لا لتكون الا لله عز وجل وقد رتب الحكم عليها فيما سبق وترتب الحكم على الوصف مشعر بعليته من باب الايمان لم يشترط فيها ان لا يحبه الا الله تعالى لانه من باب تحصيل الحاصل واعلم أن محبة النبي صلى الله عليه وسلم هي الميل اليه واشاره على كل شيء حتى على نفس المحب وذلك مستلزم للحصول اعلى مراتب الايمان وفي الصحيح عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله والذي نفسي بيده لا يومن أحدكم حتى اكون أحب اليه من والده وولده وفيه عن أنس رضي الله عنه موفوعا لا يومن أحدكم حتى اكون أحب اليه من والده وولده والناس اجمعين قال الخطابي والمراد بالمحبة هنا حب الاختيار لاحب الطبع وقال النووي فيه تلميح الى قضية النفس الامارة والمطمئنة فان من رجح جانب المطمئنة كان حبه للنبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله راجعا ومن رجح جانب الامارة كان حكمه بالمعكس وفي كلام القاضي عياض ان ذلك شرط الايمان لانه حمل المحبة على معنى التعظيم والاجلال وتعقبه صاحب المفهم بان ذلك ليس مرادا هنا لان اعتقاد الاعظمية ليس مستلزما للمحبة اذ قد يجد الانسان اعظام شيء مع خلوه من محبته قال فعلى هذا من لم يجد من نفسه ذلك الميل

لم يكمل ايمانه والى هذا يؤيد قول عمر الذي رواه البخاري من حديث عبد الله بن هشام أن عمر بن الخطاب قال للنبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله لانت يا رسول الله أحب الي من كل شيء . الا من نفسي فقال والذي نفسي بيده حتى أكون أحب اليك من نفسك فقال له عمر فانك والله أحب الي من نفسي فقال الآن يا عمر انتهى قال الحافظ فهذه المحبة ليست باعتقاد الاعظمية فقط فانها كانت حاصلة لعمر قبل ذلك قطعاً ومن علامة الحب المذكور ان يعرض على المرء ان لو خير بين فقد غرض من اغراضه او فقد رؤية النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله ان لو كانت ممكنة فان كان فقدها ان لو كانت ممكنة أشد عليه من فقد شيء . من اغراضه فقد اتصف بالاحبية المذكورة ومن لا فلا وليس ذلك محصوراً في الوجود والعدم بل يأتي مثله في نصرة سنته والدب عن شريعته وقمع مخالفها ويدخل فيه باب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفي هذا الحديث ايماء الى فضيلة التفكير فان الاحبية المذكورة تعرف به وذلك أن محبوب الانسان اما نفسه واما غيره أما نفسه فهو ان يريد دوام بقائها سالمة من الافات هذا هو حقيقة المطلوب واما غيره فاذا حقق الامر فيه فانما هو بسبب تحصيل نفع ماعلى وجوهه المختلفة حالاً ومثلاً فاذا تأمل النفع الحاصل له من جهة الرسول صلى الله عليه وسلم وعلى آله الذي أخرجه من ظلمات الكفر الى نور الايمان اما بالمباشرة واما بالسبب علم أنه سبب بقاء نفسه البقاء الابدي في النعيم السرمدي وعلم ان نفعه بذلك اعظم من جميع وجوه الانتفاعات فاستحق لذلك ان يكون حظه من محبته اوفر من غيره لان النفع الذي يثير المحبة حاصل منه اكثر من غيره ولاكن الناس يتفاوتون في ذلك بحسب استحضار ذلك والغفلة عنه ولاشك ان حظ الصحابة رضي الله عنهم من هذا المعنى اتم لان هذا ثمرة المعرفة وهم بها اعلم انتهى . قال القرطبي كل من آمن

بالنبي صلى الله عليه وسلم ايمانا صحيحا لا يخلو عن وجدان شيء من تلك
 المحبة الراجعة غير انهم متفاوتون فمنهم من أخذ من تلك المرتبة الحظ
 الاوفى ومنهم من أخذ بالحظ الادنى كمن كان مستغرقا في الشهوات
 محجوبا في الغفلات في اكثر الاوقات لان الكثير منهم اذا ذكر النبي
 صلى الله عليه وسلم اشتاق الى رؤيته بحيث يؤثرها على اهله وولده وماله
 ووالده ويذلل نفسه في الامور الخطيرة ويجد مخبر ذلك من نفسه وجدانا
 لا ترد فيه وقد شوهده من هذا الجنس من يؤثر زيارة قبره ورؤية مواضع
 آثاره على جميع ما ذكر لما وقر في قلوبهم من محبته غير ان ذلك سريع
 الزوال بتوالي الغفلات انتهى وفي محبتنا له صلى الله عليه وسلم من عظيمة
 علينا من اعظمها انها موجبة لمعيته المشار اليها بحدیثنا المسلسل المرء مع
 من أحب وفي رواية أئنت مع من أحببت وذلك مستلزم لحصول الموت
 على الايمان والنجاة لانه لا يكون معه في الآخرة الا اذا مات مومنا وروى
 ابو نعيم عن مسعر بن كدام عن عطية قال كنت مع عبد الله بن عمر رضي
 الله عنهما جالسا فقال له رجل يا ابا عبد الرحمن وددت اني رأيت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وعلى آله فقال له ابن عمر فكنت تصنع ماذا فقال والله كنت
 أومن به وأقبل بين عينيه فقال له ابن عمر الا أبشرك قال بلى يا ابا عبد
 الرحمن قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما اختلط حبي
 بقلب احد فاحبني الاحرم الله جسده على النار وقوله المرء مع من أحب
 معناه انه ملحق به حتى يكون في زمرة ولو لم يكن من اصحاب الاعمال
 الكثيرة ومداومة العبادات فان محبة النبي صلى الله عليه وسلم تكفي من باب
 التفضل المحب للكون معه صلى الله عليه وسلم وذلك علامة النجاة كما قدمنا
 والمحبة هي من اعمال القلوب فاناب الله محبه صلى الله عليه وسلم وعلي
 اله علي معتقده بمعنيته اذ النية هي الاصل والعمل تابع لها فان قيل

ان درجة النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله أعلي من درجة غيره ومنازل
الجنة بقدر الاعمال والسائل ليس له كثرة صلاة ولا صيام فكيف تحصل له
المعية مع النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله ؟ أجيب بان المعية تحصل
بمجرد الاجتماع في شيء ما وليس من لازمها الاستواء في الدرجات وعليه
فليس المراد من الحديث ان المرء يكون مع من احب في درجته
ويساويه في مرتبته بل المراد ان يكون معه بحيث يتمكن من رؤيته
وزيارته متى اراد والله المستعان .

➤ المسلسل الرابع عشر بوضع اليد على الرأس ➤

أخبرني ابو جيدة انا عبد الغني انا عابد انا صالح الفلاني انا محمد سعيد سفر
انا تاج الدين القلمي ح ورويه عابد عن عبد الرحمن الاهل عن امر الله
المزجاجي عن محمد بن عقيلة قال هو والقلمي انا حسن العجيمي زاد ابن
عقيلة اجازة انا احمد القشاشي انا احمد الشناوي انا عبد الرحمن بن فهد
اجازة عن عمه جار الله عن والده عبد العزيز قال انا المشائخ الاربعة
سيدي والدي نجم الدين عمرو والده جدي تقي الدين محمد بقراوتي عليهما
وابو الفتح المراغي وام هاني المورينية سماعليهما مفترقين قال الاولان
انا زين الدين عبد الرحمن بن علي بن يوسف الزرندي وقال الثالث انا جلال
الدين ابو طاهر احمد بن محمد بن محمد الخجندي وقاضي الاقضية مجد الدين
الفيروزبادي وقالت الرابعة انا القاضي شهاب الدين ابن ظهيرة ابن
احمد القرشي سماعا قالوا انا به الحافظ ابو سعيد الملاوي قال
الزرندي اجازة ح ورويه عبد الرحمن الاهل عن والده ابي الربيع
سليمان عن محمد بن الطيب الشرقي عن محمد بن عبد الرحمن القاسي عن
ابي سالم العياشي عن ابراهيم الميموني عن نور الدين الزيادي عن يوسف
الارميوني عن الحافظ جلال الدين السيوطي أخبرني أم هاني المورينية

ثنا محمد بن عبد الله النشاوري قال هو والملاوي انا ابو اسحاق ابراهيم بن محمد بن
 ابي بكر الطبري انا ابو الحسن علي بن هبة الله بن سلامة الحميري انا ابو طاهر
 السلفي انا ابو الحسين المبارك بن عبد الجبار بن الطيبوري الصيرفي انا ابو
 الفتح عبد الكريم بن محمد الحاملي انا ابو بكر احمد بن ابراهيم بن شاذان
 ثنا محمد بن عيسى الزهري ثنا ابو غسان مالك بن يحيى ثنا علي بن عاصم
 عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد ينجي عماله من النار
 ويدخله الجنة الا الرحمة من الله عز وجل قالوا ولا انت يا رسول الله قال
 ولا انا الا ان يتغمدني الله برحمته وفضله ووضع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يده على رأسه ووضع ابو هريرة يده على رأسه ووضع ابو صالح يده على
 رأسه وها كذا الى أن وصل الى عمي فوضع يده على رأسه وانا أضع يدي
 على رأسي كذلك اظهارا للفاقة الى الله تعالى لعله جل ذكره ان يسترني
 ويوفقي لعمل يقبله مني وها كذا رويناها مسلسلا الى منتهاه من طريق
 ابن شاذان وأورده من طريقه كذلك من بعده كالملاوي في
 مسلسلاته والسيوطي في جياته لا كن نقل في الجياد بعد ماساقه مسلسلا
 الى منتهاه ان الملاوي قال ان السلسلة غير متصلة الى منتهاه وقال ابن
 فهد في المواهب تفرد به مسلسلا ابو غسان مالك بن يحيى كما ذكر
 الحافظ انتهى لا كن أورده في المنح مسلسلا من طريق ابراهيم بن سعد
 عن ابن شهاب عن ابي عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف عن ابي هريرة
 وجاء عن ابي سعيد الخدري وفيه ووضع يده على رأسه كما في الفتح لا كنه
 قال ان التسلسل لم يتصل من طريقه وفي الفتح ايضا لما ذكر رواية ابن
 عون الا ان يتغمدني الله بغفرة ورحمة (وقال ابن عون بيده ها كذا)
 وأشار على رأسه وكنه أراد تفسير معنى يتغمدني انتهى فهذا كله يعبر

على من قال ان ابا غسان تفرد به مسلسلا وقد أشار الشيخ عبد الغني
 الدهلوي فيما رأيته بخطه على هذا الحديث أنه صلى الله عليه وسلم وعلى
 آله قد وضع يده على رأسه اظهارا للفاقة الى الله تعالى وقال إنه ينبغي لكل
 من وضع يده على رأسه عند ذكره ان يستحضر هذا المعنى فلا يكون
 الوضع مجردا بدون اعتقاد معناه أما الحديث فهو حسن صحيح وقد ورد
 بالفاظ مختلفة عن عدة من الصحابة من طرق عديدة فاخرجه البخاري
 في كتاب المرض من طريق الزهري عن ابي عبيد عن ابي هريرة قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لن يدخل احدا عمله الجنة قالوا
 ولا أنت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتغمدني الله بفضله ورحمة فسدوا
 وقاربوا ولا يتمني احدكم الموت اما محسنا فلعله ان يزداد خيرا واما
 مسينا فلعله ان يستعقب وأخرجه الترمذي من هذه الطريق وأخرجه البخاري
 ايضا في باب القصد والمداومة على العمل من كتاب الرقاق من وجه آخر
 عن ابي هريرة وغيره فأورده عن ابن ابي ذيب عن سعيد المقبري عن ابي
 هريرة مرفوعا بلفظ لن ينجي احدا منكم عمله قالوا ولا أنت يا رسول
 الله قال ولا انا الا أن يتغمدني الله برحمته سددوا وقاربوا واغدوا وروحوا
 وشيئا من الدجلة والقصد القصد تبلفوا وأورد عن أم المؤمنين عائشة
 رضي الله عنها مرفوعا بلفظ سددوا وقاربوا واعلموا أن لن يدخل احدكم
 عمله الجنة وان احب الاعمال ادومها الى الله وان قل وله عنها بلفظ
 سددوا وقاربوا وابشروا فانه لا يدخل الجنة احدا عمله قالوا ولا أنت
 يا رسول الله قال ولا انا الا أن يتغمدني الله بمغفرة ورحمة وأخرجه
 مسلم عنها باللفظ الاول وله من طريق ابن عون عن محمد بن سيرين عن
 ابي هريرة بلفظ ليس احد منكم ينتجيه عمله ومن طريق الاعمش عن
 ابي صالح عن ابي هريرة أنه لن ينجو احد منكم بعمله وله من حديث

جابر لا يدخل احدا منكم عمله الجنة ولا يعيره النار وأخرجه ايضا عن
 محمد بن حاتم بن يحيى بن عباد عن ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن
 ابي عبيد عن ابي هريرة بلفظ لا يدخل احدا منكم الجنة عمله قالوا ولا
 انت يا رسول الله قال ولا انا الا أن يتغمدني الله برحمته وفضل وأخرجه
 ابن ماجه من طريق يونس عن ابراهيم بن سعد بهذا اللفظ. وأخرجه ابو علي
 الحداد من طريق اسماعيل بن ابي خالد عن زياد المخزومي عن ابي هريرة
 واللفظ سواء وهو في الغيلانيات من طريق ابي الازهر عن يحيى بن
 عبد الله عن ابي هريرة وأخرجه احمد والبخاري عن ابي سعيد الخدري
 وأخرجه الطبراني في معجمه عن شريك بن طارق وأمامة بن شريك
 واسد بن كرز وابي موسى وأخرجه البزار عن شريك وغيره وقوله يعجبه
 النجاة من الشيء التخلص والتغمد السر ماخوذ من غمد السيف لانك
 اذا أغمدت السيف فقد ألبيت الغمد وسترته به ومعنى الحديث أن الانسان
 مهما عمل من الصالحات فإنه لا يستحق بعمله النجاة من النار وما فيها
 من انواع العذاب وشديد العقاب ولا الدخول للجنة التي فيها ما لا عين رأت
 ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر حسبما وصفهما الله تعالى في غير
 ما آية وانما ينال ذلك بفضل الله الذي جعل الجزاء الكبير علي العمل
 القليل وهو الذي هدى ووفق اليه واقدروا عان عليه وجعله صالحا مقبولا
 بفضلته ورحمته وجوده ونعمته (بل الله ين عليكم أن هذا كم للآيات إن
 كنتم صادقين) (ولولا فضل الله عليكم ورحمته لم كنتم من الخاسرين)
 ومعني قوله صلى الله عليه وسلم وعلى آله ولا انا الا أن يتغمدني الله
 برحمته اي اذا سترني جعل عملي مقبولا صالحا لدخولي الجنة التي وعد
 العاملين للصالحات ان يدخلهم بها الجنة وبما قررنا يندفع الاشكال والتعارض
 بين الحديث المذكور وبين الآيات الكثيرة الواردة في كون دخول الجنة

بالاعمال الصالحات كقوله تعالى (والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات الآب) (ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيرا) (وتلك الجنة التي أورثتموها بما كنتم تعملون) (سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) فان هذه الايات وأمثالها تدل بصراحة على ان الله تعالى جعل دخول الجنة جزاء على الاعمال الصالحة وأنه جل ذكره لا يظلم العاملين من أجورهم شيئا كما قال في الآية الثانية ولا يظلمون نقيرا ؛ واذا كان لا تعارض بين الايات المذكورة والحديث المتكلم عليه فلا حاجة الى ما تكلف به المفسرون وشرح الحديث من الاجوبة وما ذكروا من الاحتمالات في الباء في الايتين الثالثة والرابعة هل هي للاتصاف او المصاحبة او للمقابلة والمعارضة وهل في الايات حذف او مجاز وغير ذلك مما أطالوا به كما يعلم بمراجعة كتب التفسير وشرح البخاري وخصوصا فتح الباري فقد لحص لهم في ذلك فانظروا في (ص ٢٥٢ ج ١١) .

المسلسل الخامس عشر بوضع اليد على الكتف

نزوه بالسند الى عابد قال أخبرني عبد الرزاق البكري القطيعي أخبرني احمد بن محمد شريف مقبول الاهدل عن عبد الله بن سالم البصري عن محمد بن علاء الدين البابلي عن النورعلي بن يحيى الزيايدي عن يوسف الارميويني عن الحافظ جلال الدين السيوطي عن علم الدين البلقيني عن ابي اسحاق التنوخي عن الحافظ ابي الحجاج المزي انا ابو الفهم احمد بن الفهم السلمي ح ونزوه بالسند السابق في المسلسل قبله الى ابي سالم العياشي عن عبد القادر المحلى عن والده جلال الدين بن والده شمس الدين عن عبد الحق السنباطي عن ابن اسد عن ابي الخير بن الجزري قال انا ابو العباس احمد بن عبد الكريم الصوفي قراءة عليه ببعليك انا القاضي تاج الدين عبد

الخالق بن عبد السلام قال هو والسلمي انا موفق الدين عبد الله بن احمد
 ابن محمد بن قدامة المقدسي انا الفتح محمد بن عبد الباقي بن البطمي انا ابو
 عبد الله محمد بن نصر الحميدي انا ابو اسحاق ابراهيم بن سعد بن عبد الله
 الجبال عن ابي سعيد احمد بن محمد بن احمد الحافظ انا ابو الحسن الفرضي انا
 ابوا الحسن الوكيل المكي انا ابو عمرو هلال بن العلاء الباهلي انا ابي
 ثنا عبيد الله بن عمرو ثنا زيد بن ابي انيسة ثنا ابو اسحاق السبيعي ثنا
 الحارث بن عبد الله الاعور وكل واحد يقول ويده على كتفي ثنا علي بن
 ابي طالب كرم الله وجهه وعليه السلام ويده على كتفي قال حدثني حبيبي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله ويده على كتفي قال سمعت جبريل
 عليه السلام ويده على كتفي قال سمعت اسرافيل عليه السلام ويده
 على كتفي قال سمعت القلم يقول سمعت الملائكة يقول سمعت الله عز وجل
 فوق العرش يقول للشيء كن فلا يبلغ الكاف النون الا ويكون الذي
 يكون ؛ هذا الحديث أخرجه الديلمي في مسند الفردوس ومن طريقه
 اررده السيوطي في الذيل على موضوعات ابن الجوزي ونصه : أنبأنا ابي
 ويده على كتفي أنبأنا المطهر بن محمد ويده على كتفي أنبأنا أبو سعيد السمان
 ويده على كتفي حدثني ابو حاتم محمد بن عبد الواحد الخزاعي ويده على
 كتفي حدثنا احمد بن موسى ويده على كتفي حدثنا احمد بن الحسن بن محمد
 من ولد جرير ويده على كتفي حدثني هلال بن العلاء ويده على كتفي حدثني
 ابي ويده على كتفي حدثني عبد الله بن الحارث ويده على كتفي حدثني الحارث
 الاعور ويده على كتفي حدثني الصادق الناطق بالحق رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ويده على كتفي سمعت اسرافيل سمعت القلم سمعت اللوح سمعت الله
 من فوق العرش يقول للشيء كن فلا تبلغ الكاف النون الا ويكون الذي
 يكون قال السيوطي اثره موضوع بلا شك واحمد بن موسى له الجر جاني

قال في المغنى احد الوضاعين انتهى كلامه الا أن السند الذي اورد فيه حذف كثير فسقط عنده ما بعد العملاء وهو عبيد الله بن عمرو عن زيد ابن ابي أنيسة عن ابي اسحاق السبيعي وهو الراوي عن عبد الله بن الحارث حسبا في كتب المسلسلات وان كان الصواب ان السبيعي يروي عن الحارث الاعور مباشرة كما في كتب هذا الشأن وسقط عنده ايضا أمير المؤمنين علي بن ابي طالب بين الحارث الاعور وبين النبي صلى الله عليه وسلم ولا محالة هو المعبر عنده بالصادق الناطق بالحق وهو تعبير شيعي كما سقط عنده جبريل عليه السلام حسبا يظهر كل ذلك بادنى تأمل وذلك من النسخة المطبوع منها او من جهل كاتب النسخة المطبوعة والله اعلم (قلت) ولم يتعرض السيوطي للحارث الاعور راويه عن أمير المؤمنين كرم الله وجهه فان لم تكن الافة من احمد بن موسى الذي ليس في سندنا فن الحارث المذكور فقد قال الحافظ في التقريب انه من كبار الشيعة ونقل عن الشعبي وابن المديني انه كذاب فانظر بقية كلامه وأكثر الاحاديث المروية عن آل البيت التي قيل بوضعها ورواها من الشيعة والرافض وهم لا يستحيون من الكذب والوضع على علي كرم الله وجهه وعلى بنيه الطاهرين وقد جزم البخاري ايضا ببطلان السند والمتن وقال غيره انه في غاية الضعف قال في حصر الشارح واما المتن فلا شبهة في صحة معناه انتهى (قلت) الكلام على هذا مثل ما لهم في قوله تعالى (واذا قضى امرا فانما يقول له كن فيكون) وقد اختلفت انظار العلماء في ذلك هل يحمل على حقيقة أم لا وهل فيه استعارة تمثيلية أو تصريحية وأطالوا في ذلك حسبا يعلم بمرجعة كتب التفسير والكلام وملخص ما ذكره المحقق الألوسي عند هذه الآية وهو قوله [واذا قضى امرا] أي أراد شيئا بقرينة قوله تعالى [انما أمره اذا أراد شيئا] وجاء القضاء على وجوه ترجع

كلها الى اتمام الشيء . قولا وفعلًا وإطلاقه على الارادة مجاز من استعمال لفظ المسبب في السبب فان اليجاد الذي هو اتمام الشيء . مسبب عن تعلق الارادة لانه يوجب وساوى ابن السيد بينه وبين القدر المشهور والتفرقة بينهما يحمل للقدر تقدير الامور قبل ان تقع والقضاء انفاذ ذلك القدر وخروجه من العدم الى حد الفعل وصحح ذلك الجمهور لانه قد جاء في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله مر بكهف مائل للسقوط فاسرع المشي حتى جاوزه فقليل له أنفر من قضاء الله تعالى فقال أفر من قضائه تعالى الى قدره ففرق صلى الله عليه وسلم بين القضاء والقدر (فانما يقول له كن فيكون) الظاهر أن الفعلين من كان التامة لعدم ذكر الخبر مع انها الاصل أي أحدث فيحدث وهي تدل على معنى الناقصة لان الوجود المطلق اعم من وجوده في نفسه او في غيره والامر محمول على حقيقة كما ذهب اليه محققو الحنفية والله تعالى قد أجرى سنته في تكوين الاشياء أن يكونها بهذه الكلمة وان لم يمتنع تكوينها بغيرها والمراد الكلام الازلي لانه يستحيل قيام اللفظ المرتب بذاته تعالى ولانه حادث فيحتاج الى خطاب آخر فيسلسل وتأخره عن الارادة وتقدمه على وجود الكون باعتبار التعلق ولما لم يشتمل خطاب التكوين على الفهم واشتمل على اعظم الفوائد جاز تعلقه بالمعذوم وذهب المعتزلة وكثير من اهل السنة الى انه ليس المراد به حقيقة الامر والامثال وانما هو تمثيل لحصول ما تعلق به الارادة بلامهلة بطاعة المأمور المطيع بلا توقف فهناك استعارة تمثيلية حيث شبهت هيئة حصول المراد بعد تعلق الارادة بلا مهلة وامتناع بطاعة المأمور المطيع عقيب امر المطاع بلا توقف واباه تصوير الحال الغائب بصورة الشاهد ثم استعمل الكلام الموضوع للمشبه في المشبه به من غير اعتبار استعارة في مفرداته وكان أصل الكلام إذا قضى

أمرا فيحصل عقيبها دفعة فكاننا يقول له كن فيكون ثم حذف المشبه واستعمل المشبه به مقامه انتهى وانظر بقية كلامه ففيه ان بعضهم يجعل في الكلام استعارة تحقيقية تصريرية مبينة على تشبيهه حال بقال وذكرة ثمة الوجوه التي دعا هؤلاء الى العدول عن الظاهر زعم امتناعه ثم ردها بما هو موضح هناك فانظر [ص ٣٥١ ج ١]

❦ السلسل السادس عشر بمسح الارض باليد ❦

أرويه بالسند الى عابد عن عمه محمد حسين عن والده محمد مراد عن عمه محمد هاشم عن عبد القادر الصديقي عن ابي الاسرار العجيجي عن الصفري القشاشي عن الشمس محمد الرمي عن القاضي زكرياء عن الحافظ ابن حجر عن ابي اسحاق التنوخي عن احمد بن ابي طالب الحجارح رزويه بالسند الى صاحب المنح عن ابي الجلال الجزائري عن غرس الدين الانصاري عن احمد المنشد عن ابن التريمان عن البدر محمد المشهدي عن كمال الدين بن ابي شريف عن ابي اسحاق ابراهيم الزمزمي عن ابي طاهر الشيرازي عن محمد بن ابي القاسم الفارقي عن ابي الحسن علي بن احمد الغرافي قال هو والحجار انا ابو الفضل جعفر بن علي الحمداني انا القاضي الشريف ابو محمد عبد الله بن عبد الرحمن العثماني الديباجي انا ابو الحسن علي بن المشرف بن المسلم المصري انا ابو القاسم عبد العزيز بن الحسن الضراب انا ابي الحسن بن اسماعيل انا ابو جعفر احمد بن اسحاق بن البهلول القاضي انا ابي اسحاق ثنا ابراهيم بن حمزة ثنا عبد العزيز بن محمد الدراوردي ثنا اسيد بن ابي اسيد (١) عن امه قالت قلت لابي قتادة مالك لا تحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله كما يحدث الناس فقال سمعت رسول الله

(١) وقع في نسخ حصر الشارد التي بين ايدينا بعد قوله اسيد بن ابي اسيد هو البراء بالحزم وهو تصحيف وصوابه البراد بالدال وهو معروف يكنى ابا سعيد واسم ابيه يزيد

صلى الله عليه وسلم يقول من كذب علي متعمدا فليعه الجنة مضجعا من النار
 وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله يقول ذلك ويمسح الارض بيده
 ومسح ابو قتادة يده بالارض كما مسح رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وعلى آله وهكذا فعل كل واحد من الرواة الى أن وصل الى عمي فمسح
 بيده الارض حين تحديثه بهذا الحديث وأنا أمسح بيدي كذلك عند
 ذكر هذا الحديث اقتداء به صلى الله عليه وسلم وعلى آله * هذا حديث
 صحيح متواتر اللفظ الذي أوردنا أخرجه الطبراني والشافعي ومن طريقه البيهقي
 في المعرفة والمدخل وأورده كذلك ارباب المسلسلات وورد بالفاظ مختلفة
 أشهرها قوله صلى الله عليه وسلم من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده
 من النار أخرجه بهذا اللفظ احمد والستة وغيرهم عن جمع غفير من
 الصحابة وقد استوعب الحافظ السيوطي في الجامع الصغير جماعة من
 مخرجه ورواته فقال ما نصه (حم ق ت ن ه) عن انس (حم خ د ن)
 عن الزبير عن ابي هريرة (ت) عن علي (حم ه) عن جابر وابي سعيد (ت ه)
 عن ابن مسعود (حم ك) عن خالد بن عرفطة وزيد بن ارقم (حم) عن
 سلمة بن الاكوع وعقبة بن عامر ومعاوية (طب) عن السائب بن
 يزيد وسلمان بن خالد الخزاعي وصهيب وطارق بن اشيب وطلحة بن
 عبيد الله وابن عباس وابن عمر وابن عمرو وعتبة بن غزوان والعرس
 ابن عميرة وعمار بن ياسر وعمران بن حصين وعمرو بن حريث وعمرو
 ابن عنبسة وعمرو بن مرة الجهني والمغيرة بن شعبه ويعلى بن مرة وابي
 عبيدة بن الجراح وابي موسى (طس) عن البراء ومعاذ ونبيط بن شريط
 وابي ميمون (قط) في الافراد عن ابي رمثة والزبير وابي رافع وأم ايمن
 (خط) عن سلمان وابي امامة (ابن عساكر) عن رافع بن خديج
 ويزيد بن اسد وعائشة (ابن صاعد في طريقه) عن ابي بكر وعمر وسعد

وحذيفة بن اسيد وحذيفة بن اليمان (ابو مسعود بن الفرات في جزئه)
 عن عثمان (البزار) عن سعيد بن زيد (عد) عن أسامة وبريدة وسفيانة وابي
 قتادة (ابونعيم في المعرفة) عن جندع بن عمرو وسعد بن المدحاس وعبد
 الله بن زغب (ابن قانع) عن عبد الله بن ابي اوفى (ك) في المدخل عن غفان
 بن حبيب (عتي) عن غزوان وابي كبشة (ابن الجوزي في مقدمة الموضوعات)
 عن ابي ذر وابي موسى الغافقي انتهى ورموز المخرجين المذكورة يراجعها
 من لم يعرفها في اول الجامع وقد ذكر المنوي في التيسير أن ظاهرا استقصاء
 المؤلف اي السيوطي لتعداد المخرجين والرواة أنه لم يرو عن غير من ذكر
 وليس كذلك فقد قال ابن الجوزي رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم ثمانية
 وتسعون صحابيا منهم العشرة ولا يعرف ذلك لغيره وخرجه الطبراني عن
 نحو هذا العدد وذكر ابن دحية أنه أخرج من نحو اربعمائة طريق وقال
 بعضهم بل رواه مائتان من الصحابة والفاظهم متقاربة والمعني واحد
 ومنها من نقل عني ما لم أقله فليتبوا مقعده من النار قالوا وذا اصعب
 الفاظه واشقها لشموله للمصحف (١) واللعان والمحرف وقل ابن الصلاح
 ليس في مرتبته من المتواتر غيره انتهى وقد أفرد جمع من الحفاظ جمع
 طريقه بالتأليف وأورد القاري في اول موضوعاته سائر الفاظه مع نسبتها
 لمخرجيها وأطال الكلام على ذلك من (ص ١ الى ص ٨) * هذا واعلم
 أن الكذب عند أهل السنة هو الاخبار بالشيء على خلاف ما
 هو عليه عمدا كان أو سهوا وشرط فيه النظام واتباعه من المعتزلة العمد
 ورد وانما العمد شرط في حصول الاثم بالكذب لا في تسميته كذبا
 وتقييد الكذب بالعمد في حديث الباب حجة عليهم اذ لو اقتص الكذب
 بالعمد لم يكن لتقييده فائدة ومن المعلوم من الدين ضرورة أن الكذب

عمداً كله حرام الا ما استثنى في الاصلاح وغيره ومن اعظمه الكذب عمداً في الخبر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله بـل قال الحافظ جلال الدين السيوطي لا أعلم شيئاً من الكبائر قال أحد من اهل السنة فتكفير مرتكبه الا الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله بان الشيخ ابا محمد الجويني والد امام الحرمين قال بكفره وتبعه علي ذلك طائفة منهم ناصر الدين ابن المنير من ائمة المالكية نتهى والجمهور على انه لا يكفر الا اذا اعتقد حليته (قلت) هذا جار في كل من استحل شيئاً مما حرم الله مما علم ضرورة وقد فصلنا القول فيه عند شرح حديث ما آمن بالقرآن من استحل محارمه وما ذهب اليه الجويني من تكفير المتمم للكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله وجهه ابن المنير بان الكاذب عليه صلى الله عليه وسلم وعلى آله في تحليل حرام مثلاً لا يفسدك عن استحلال ذلك الحرام او الحمل على استحلاله واستحلال الحرام كفر والحمل على الكفر كفر وظاهر قوله صلى الله عليه وسلم وعلى آله (فليتوبوا مقعده من النار) يقتضي كفره لان تبوأه في النار من شأنه طول الاقامة والتأبيد والخلود فيها وعدم الخروج منها حيث أفادتها صارت مسكناً له ولم يجعل له داراً ومنزلاً سواها وهذا خاص بالكافر فلو كان مومن لم تكن متبواً ومسكناً له لان المومن لا يخلد في النار ويؤيد هذا أمره صلى الله عليه وسلم وعلى آله بقتل من كذب عليه واحرقه بعد موته وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم وعلى آله لا تكذبوا علي فانه ليس كذب علي ككذب على غيره كما للطبراني والدارقطني وهو عند البخاري باقظ ان كذباً علي ليس ككذب على احد فالكذب عليه كذب على الله جل وعلا لانه صلى الله عليه وسلم وعلى آله انما هو مخبر عن الله تعالى (وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى) وقد اشتد النكير على

من كذب على الله تعالى (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب
بآياته) فسوى بين من كذب عليه وبين الكفر المكذب لآياته (انما يفترى
الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله) أي الكذب على الله وعلى رسوله لان
الكذب على غيرهما لا يخرجهم عن الايمان باجماع اهل السنة وبما قررنا يتبين
لك أنه لا احتياج بما قرره شراح الصحيحين وغيرهم من الاحتمالات في
حديث الباب وهل يحمل على حقيقته ام لا وهل هو خبر او تهديد او
دعاء ام تهكم فان الذي احوجهم لذلك هو اخراج الحديث عن ظاهره
ليوافق القول بعدم كفر المتعمد للكذب على رسول الله صلى الله عليه
وسلم وعلى آله وما كان اغناهم عن ذلك لان الاراء هي التي يجب ان
ترد اذا لم توافق قول المشرع صلى الله عليه وسلم وعلى آله وهذا والوعيد
الوارد في هذا الحديث والنهي الوارد في حديث لا تكذبوا علي هما عامان
في كل كذب عليه صلى الله عليه وسلم مطلقان في كل نوع من الكذب قال
الحافظ في الفتاح لا مفهوم لقوله (علي) لانه لا يتصور ان يكذب له
لنفيه عن مطلق الكذب وقد اغتر قوم من الجملة فوضعوا احاديث في
الترغيب والترهيب وقالوا نحن لم نكذب عليه بل فعلنا ذلك لتأييد شريعته
وما دروا ان تقويله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل يقتضي الكذب على الله تعالى
لانه اثبات حكم من الاحكام الشرعية سواء كان في الانجاب او النذب
وكذا مقابلهما وهو الحرام والمكروه ولا يعتد بمن خالف ذلك من
الكرامية حيث جوزوا وضع الكذب في الترغيب والترهيب في تثبيت
ماورد في القرآن والسنة واحتجوا بانه كذب له لا عليه وهذا جهل بالالفة
العربية انتهى وقال محيي الدين النووي وقد سلك مسلكهم بعض المتوسمين
بسمة الزهادة ترغيبا في الخير بزعمهم الباطل وهذه غباوة ظاهرة وجهالة
متناهية انتهى (قلت) ومن ذلك افتراء بعضهم كون النبي صلى الله عليه

وسلم وعلى آله خص أصحابه بزياد دون سائر الامة وجعل لصلواتهم واورادهم فضائل تقوم مقام العبادات في السنين العديدة وتكفر ماضيعوا من الصلوات وتغفر من غير توبة ما اجتمروا من المعاصي والسيئات وامثال هذا مما يضلون به الجهال الذين لا يعرفون حقيقة الاسلام وشرائعه تشويقا لهم وترغيبا فللدخول في طريقتهن لان النفوس متشوفة الى نيل الاجور الكثيرة على الاعمال الصغيرة وميالة الى ترك الشاق من الطاعات والتهاون بالحرمان والعياذ بالله ولا شك ان مدعي هذا داخل في الوعيد المذكور في حديثنا المنكر عليه لما في تلك البشائر والخصائص من الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله بدليل ما فيها من مخالفة قواعد الدين وتشريع عبادات لم يشرعها وابطال فرائض قد اوجبها مع ان باب التشريع قد انسدملوتة صلى الله عليه وسلم وعلى آله .

(تنبيه) نقل ابن الصلاح وغيره عن الاصمعي أنه كان يقول ان اخوف ما أخاف علي طالب العلم اذا لم يعرف النحوان يدخل في جملة قول النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله من كذب علي فليتبوأ مقعده من النار لانه لم يكن يلحن فهما رويت عنه ولحن فيه كذبت عليه انتهى وقد تقدم ان الحديث ورد بلفظ من نقل عني ما لم أقله فليتبوأ مقعده من النار قالوا وهذا أصعب الفاظه وأشقه الشمول له للمصحف واللعان والمحرف والله سبحانه وتعالى أعلم والكلام على هذا الحديث ومباحثه طويل الذيل انظر شراح مقدمة صحيح مسلم وانظر فتح الباري في كتاب العلم وكتاب الجنائز وكتاب المناقب وقد تكلم على مباحثه في كل باب بما يناسبه والله سبحانه وتعالى المستعان .

➤ المسلسل السابع عشر بالقبض على اللحية وقول آمنت بالقدر خيره وشره حاوه ومره ❦ أخبرني به الشريف ابو اسحاق الدباغ وعمي ابو جعدة بالسند الى ابن عقيلة وهو عن ابي الاسرار العجمي عن عيسى

ابن محمد الشعالي ح وبالسند الى الشيخ عابد عن عمه محمد حسين عن محمد
ابن بن عبد الله المغربي عن عبد الله بن سالم البصري عن محمد بن علاء
الدين البجلي وهو والشعالي عن ابي الحسن الاجهوري عن البدر محمد بن
رضي الدين الغزي ثنا ابو الفتح محمد بن محمد المدي ثنا الشمس محمد بن
الجزري ثنا الجلال محمد بن محمد ابن النحاس و ابو هريرة عبد الرحمن بن
الحافظ الذهبي انا ابو العباس احمد بن عبد الرحمن البجلي انا محمد بن عبد
الله بن اسماعيل بن احمد المرداوي ح وبالسند الى السيوطي من طريق
صاحب المنح السابق قال اخبرنا ابو الفضل الهشمي انا ابو حامد بن
ظيرة ثنا محمد بن عمر بن حبيب ثنا ابو بكر بن العجمي
اخبرني جدي ابو طالب قال هو والمرداوي انا ابو الفرج الثقفي انا جدي
ابو القاسم التيمي انا ابو بكر احمد بن خلف الشيرازي انا ابو عبد الله
محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري ثنا الزبير بن عبد الواحد انا ابو الحسن
يوسف بن عبد الاحد القمي الشافعي بمصر ثنا سليمان بن شعيب الكسائي
اناسعيد الادم انا شهاب بن خراش سمعت يزيد الرقاشي يحدث عن انس
ابن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله
لا يجد العبد حلاوة الايمان حتى يومن بالقدر خيره وشره حلوه ومره وقبض
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله على لحيته وقال آمنت بالقدر خيره
وشره حلوه ومره وقبض انس على لحيته وقال آمنت بالقدر خيره وشره
حلوه ومره وهاكذا قال كل واحد من الرواة الى أن وصل الى ابي اسحاق
الدباغ وعمي ابي جيدة فقبض كل واحد منهما على لحيته وقال آمنت
بالقدر خيره وشره حلوه ومره وانا أقبض على لحيتي وأقول آمنت بالقدر
خيره وشره حلوه ومره وأسأل الله تعالى أن يثبتنا على ذلك بمنه وكرمه
حتى نلقاه على ذلك آمين .

والحديث أخرجه مسلسلا ابن عساكر والحاكم ومن طريق الثاني اورده
التيحي في مسلسلاته عن ابي بكر الشيرازي عنه ومن طريقه اوردناه
وأخرجه ابن المفضل في مسلسلاته من طرق منها عن ابي الفضل محمد بن
ناصر السلامي عن ابي بكر الشيرازي المذكور ومنها عن ابي محمد العثماني
عن ابي جعفر احمد بن يحيى بن علي بن الجارود المصري عن ابي علي
الحسن بن النعمان المصميري عن ابي العباس منير بن احمد بن منير عن
ابي بكر محمد بن احمد بن العامر عن سليمان بن شعيب الكسائي
المذكور في سندنا وفيه أخوف ما أخاف على امتي تصديق بالنجوم
وتكذيب بالقدر وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ببلحيته وقال آمنت
بالقدر خيره وشره حلوه ومره ومنها عن ابي طاهر السلفي عن ابي علي
الحداد عن ابي نعيم الحافظ عن محمد بن اسحاق العبدي عن احمد بن مهران
عن الكسائي المذكور وقال ابو نعيم ايضا حدثنا ابو زرعة محمد بن نعيم
عن عمر بن محمد الجعافوي عن احمد بن مروان عن محمد بن سليمان عن
الكسائي وسياقه كسياق الحاكم وأخرج الترمذي نحوه عن جابر مرفوعا
بلفظ لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر خيره وشره وحتى يعلم أن ما أصابه لم
يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه ؛ ومعنى الحديث ان العبد
لا يكمل ايمانه حتى يكون مستحليا راضيا بكل ما قضاه الله تعالى من
خير او شر طالما ان ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه
مستسلما له سبحانه في كافة الاحوال طيب النفس مبتهج القلب مسرورا
بالمقضى من غير ان يعترض باطنا او ظاهرا على حكم الله وتقديره او يجد
في نفسه حرجا مما وقع او يتمنى انه لم يقع فإذا تحقق بهذا ووجد حاله
كل ايمانه ولا يكمل ايمان العبد اذا لم يذق هذه الخلاوة ولهذا قال صلى
الله عليه وسلم وعلى آله في دعائه كما عند البزار عن ابن عمر رضي الله

عنها اللهم اني أسألك ايمانا يباشر قلبي حتى اعلم انه لا يصيبني الا ما كتبت
 لي ورضني بما قسمت لي قال مرتضى الفريقين الشيخ زروق وقد مثل
 علماؤنا الايمان بشجرة كما ذكر الله تعالى (اصلها ثابت وفرعها في السماء)
 اصلها الاعتقاد وعمودها الشهادتان وفرعها الاركان وقضبانها السنن
 وورقها المستحبات والادب وثمرتها الرضى بقضاء الحق تكليفا وتصريفا
 وطيبها الصبر على ذلك وفيه وحلاوتها بالرضى بالمقضى والاعتباط حتى
 تسقط كلف التكاليف باستحالاتها ويتلقى الممالك بوجه ضاحك واليه اشارة
 بحديث العباس رضي الله عنه في مسلم ذق طعم الايمان من رضي بالله ربا
 انتهى والرضى كما قال شيخ الاسلام زكريا في شرح رسالة القشيري
 مصدر رضيت يقال رضيت عنه وبه وعليه كلما بمعنى قال وهو لغة المراقبة
 والقبول للامر بسهولة واصطلاحا ترك الاختيار ويقال الوقوف الصادق
 حيث وقف العبد لا يلتبس متقدما ولا متأخرا ولا يستزيد مزيدا ولا
 يستبدل حالا وسببه تفكير العبد في تفاصيل منن الله تعالى عليه وما خصه
 به من غير عمل منه وثمرته عدم الاعتراض على شيء من المقدور والسلامة
 من كراهيته فلا يتحنى انه لم يقع ولا زواله بعد وقوعه وهذا لا يمنع
 الدعاء بما لم يقع من الخيرات اذ الدعاء بالممكن لا يمنع الرضى بالحاصل وان زال
 ضمنافه وغير مقصود انتهى وقال حجة الاسلام الغزالي الرضى طيب النفس
 بقضاء الله تعالى ثم قد يكون ذلك مع عدم الاحساس بالالم بسبب
 الاستغراق في المحبة قال ابن عباد وتفاوت مراتب الناس بين هاذين
 المعنيين تفاوت لا ينحصر كما يتفاوتون في اليقين فن قوي يقينه جدا لم
 يجد لما اصابه من البلاء المابل ربما استحلاه واستطابه وهذا امر من اعلى
 مقامات المحبة والرضى وانكر الرضى جماعة وقالوا لا يتصور الرضى بما يخالف
 الهوى وانما هو الصبر قال الغزالي وانما أوتوا من انكارهم المحبة التي هي

السبب ثم تبين ان الرضى بما يخالف الهوى يتصور من ثلاثة اوجه الاول أن تدهشه شدة الحب عن الاحساس بالالام وذلك موجود في حب المخلوقين في غلبة الشهوة والغضب حتى ان الغضبان تصيبه الجراحة ولا يحس (وقد أطال في بيان هذا المعنى وامثلته) الثاني ان يحس بالالام ويكرهه بالطبع ولا كن يرضي به بعقله وإيمانه لمعرفته بحصول الثواب على البلاء كما يرضى بالفصد وشرب الدواء المر لعلمه انه سبب الشفاء . الثالث ان الله تعالى تحت كل شيء عجبوبة لطيفة وذلك يخرج عن قلبه الاعتراض بل وكيف حتى لا يتعجب مما يجري عن العالم من مخاطبة الجاهل ويعلم ان تعجبه كتمجيب موسى من الحضرة عليهما السلام ولما كشف الخضر عن الستر الذي أطلع عليه سقط تعجبه وهاهنا وجوه اربع تتشعب عن محض المعرفة بكمال الوجود والحكمة وبكيفية ترتيب الاسباب المتوجهة الى المسببات ومعرفة القضاء الاول الذي هو كالمح البصر ومعرفة القدر الذي هو سبب ظهور تفاصيل القضاء وانها رتبت على اكل الوجود واحسنها وليس في الامكان احسن منها واكل وينطوي تحت الكل معرفة سر القدر كما أن من اتقن ذلك لم ينطو ضميره الاعلى الرضى فكذلك يجري امر الله تعالى وسر ذلك ولا رخصة فيه فلنتجاوز (فان قلت) كيف جمعوا بين الرضى بقضاء الله وبين كراهة اهل الكفر والعصيان وقد تعبد به شرعا وذلك مراد الله تعالى منهم (فالجواب) ان طائفة من الضمعا توهوا ان ترك الامر بالمعروف من جملة الرضى بالقضاء وسموه حسن الخاق وهو جهل محض بل يجب عليك ان ترضي وان تكره ولا تضاد اذ لم يتواردا على جهة واحدة فللمعصية وجهان وجه الله تعالى من حيث انها بقضائه ومشيبته ووجه الى العاصي من حيث انها صفته وكسبه وعلامة مقتته فالفعل من الوجه الاول مرضي ومن الوجه الثاني مكروه ولا تفتن أن من

الرضى بالقضاء ترك الدماء بل ترك الدفع عن نفسك بل تعبدك الله سبحانه
 بالدماء ليستخرج به من قلبك صفاء الذكر وخشوع القلب للمستعد لقبول
 اللطاف والانوار ومن الرضى بقضائه ان تتوسل الى محبوباته بمباشرة
 ما جعله سببا له بل في ترك الاسباب مخالفة لمحبه ومناقضة لرضاه وليس
 في الرضى بالقضاء ما يوجب الخروج من حدود الشرع بل معناه ترك
 الاعتراض على الله تعالى عز وجل اظهارا واضهارا مع بذل الجهد في التوصل
 الى محاب الله تعالى انتهى وقد حرر الجدل في شرح الحصن الحصين الكلام
 على هذه المسألة وجلب مذاهب العلماء فيها ووضحه وناقش الشهاب القراني في
 ما قرره فيها في الفرق الثاني والستين والمائتين من فروقه وأطال بما يعلم
 بالوقوف عليه في الباب الثالث عند شرح حديث رضيت بالله ربنا
 وبالإسلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا .

المسلسل الثامن عشر بعض السبابة

أخبرني عمي ابو جيدة بالسند الى السيد احمد بن سليمان الهجام عن
 والده عن يحيى بن عمر مقبول الإهدل عن عبد الله بن سالم البصري عن
 محمد بن علاء الدين البابلي عن ابراهيم بن ابراهيم بن حسن اللقاني عن
 الشمس محمد بن احمد الرملي عن القاضي زكرياء عن الحافظ ابن حجر انا
 احمد بن ابي بكر انا الفخر عثمان بن محمد التوزري انا ابو بكر محمد
 ابن يوسف بن مسدي انا محمد بن الحسن بن ابراهيم بن بردة الانصاري
 الغرناطي ح وبالسند الى صاحب المنحج انا ابو المكارم محمد بن
 احمد الفاسي انا ابو المعارف عبد الرحمن الفاسي انا ابو العباس المنجور
 انا ابو زيد سقين انا ابو عبد الله محمد بن غازي انا محمد بن جابر الغساني انا
 احمد بن الغماز البلنسي انا ابو الربيع سليمان بن سالم الكلاعي انا ابو
 بكر بن حبيش قال هو وابن بردة أخبرنا القاضي ابو بكر بن العربي

انا المبارك بن عبد الجبار الصيرفي المعروف بالطيوري انا ابو محمد الحسن
 ابن محمد الحلال انا علي بن محمد بن ابراهيم الجرهري ثنا ابو الاحوص محمد
 ابن احمد ثنا عمر بن شبة ثنا ابو احمد محمد بن عبد الله الزبيرى عن ابى
 اسحاق عن ابى الاحوص عن عبد الله بن مسعود في قول الله عز وجل
 (فردوا أيديهم في افواههم) قال وقالوا ها كذا وعض على اصبعه السبابة
 وها كذا عض كل واحد من الرواة الى ان وصل الينا وحاصل هذه الرواية
 تبين عبد الله بن مسعود رضي الله عنه كيفية عضهم وانه كان على
 اصبع واحدة وهو السبابة وقد أخرج ابن المذرو والطيبراني والحاكم وصححه
 عنه ان المراد انهم عضوا ايديهم وهذا لا ينافي ما روينا من مسلا لان من
 عض موضعا من اليد يقال حقيقة انه عض اليد وقوله تعالى (فردوا أيديهم
 في افواههم) هي جملة من آية (ألم يأتكم نوحا الذين من قبلكم قوم نوح
 وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله جاءتهم رسالهم بالبينات
 فردوا أيديهم في افواههم وقالوا انا كفرنا بما أرسلتم به وانا لفي شك
 مما تدعوننا اليه مريب) وهذه الآية يحتمل ان تكون خطابا من موسى
 عليه وعلى نبينا افضل الصلاة والسلام لقومه لانها ذكرت اثناء حكاية
 تذكيره قومه ويحتمل انها جاءت خطابا لهذه الامة المحمدية بعد ما ذكر
 إرساله عليه وعلى آله الصلاة والسلام بالقرآن المبين وقص عليهم من
 قصص موسى مع امته مذكرا لهم بما اصاب اولئك الممدودين مع قرب
 غيرهم اليهم ومشييرا الى أن اهلاكه تعالى الظالمين ونصره المؤمنين عادة
 قديمة له سبحانه وقوله تعالى (انا كفرنا بما أرسلتم به) اي على زعمكم وما
 أرسلوا به هو البينات التي أظهرها الرسل حجة على صحة رسالتهم والمراد
 بالكفر بها الكفر بدلائلها على صحة رسالتهم او يكون المراد بما أرسلوا به
 الكتب والشرائع واما قوله جل ذكره (فردوا أيديهم في افواههم)

فقد أورد المفسرون احتمالات كثيرة في معني هذه الجملة وهل الرد على حقيقة مثل ما قدمنا في الاثر المسلسل او فيه استعارة وهل الضمير راجع الى الكفار او الى الرسل وأطالوا في ذلك ؟ وما يخص ما لابن عطية واي حيان والالوسي أنهم أشاروا الى جوابهم هذا كأنهم قالوا هذا جوابنا لكم ليس عندنا غيره اقناطاً لهم من التصديق وهذا كما يقع في كلام المخاطبين أنهم يشيرون الى أن هذا هو الجواب ثم يقررونه او يقررونه ثم يشيرون بايديهم الى أن هذا هو الجواب فضمير ايديهم وافواههم الى الكفار والايدي على حقيقتها والرد مجاز عن الإشارة وهي تحتل المقارنة والتقدم والتأخر ؛ وقال أبو صالح المراد أنهم وضعوا ايديهم على افواههم مشيرين بذلك للرسل عليهم الصلاة والسلام أن يكفوا ويسكتوا عن كلامهم كأنهم قالوا اسكتوا فلا ينفعكم الا كثار ونحن مصرون على الكفر لانقلع عنه فالضمير ان للكفار ايضاً وسائر ما في النظم على حقيقتها وأخرج ابن المنذر والطبراني والحاكم وصححه عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أن المراد أنهم عضوا ايديهم غيظاً من شدة نفرتهم من رؤية الرسل وسماع كلامهم فالضمير ان ايضاً كما تقدم واليد والضمير على حقيقتها والرد كناية عن الغضب ولا ينافي كون المعضوض الاثمل كما في قوله تعالى عضوا عليكم الاثمل من الغيظ (او كون المعضوض هو السبابة فقط كما قدمنا) فإن من عض موضعاً من اليد يقال حقيقة إنه عض اليد وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن المراد أنهم وضعوا ايديهم على افواههم تعجباً مما جاء به الرسل عليهم الصلاة والسلام وهذا كما يضع من غلبه الضحك يده على فيه فالضمير ان وسائر ما في النظم كما في القول الثاني وجوز أن يرجع الضمير في ايديهم الى الكفار وفي افواههم الى الرسل وفيه احتمالات الاول أنهم أشاروا بايديهم الى افواه الرسل عليهم

السلام أن اسكتوا والآخر أنهم وضعوا ايديهم على افواه الرسل منعاً لهم من الكلام وروي هذا عن الحسن والكلام يحتمل أن يكون حقيقة ويحتمل أن يكون استعارة تمثيلية بأن يراد برد ايدي القوم الى افواه الرسل عاينهم السلام عدم قبول كلامهم واستماعه مشبهها بوضع اليد على فم المتكلم لاسكانه قال ابو حيان وهذا اشنع في الرد واذهب في الاستطالة على الرسل عليهم السلام والنيل منهم ثم قال فعلي هذا يكون الضمير في ايديهم للكفار وضمير افواههم للرسل والايدي جمع يد بمعنى النعمة اي ردوا نعم الرسل عليهم السلام التي هي اجل النعم من مواعظهم ونصائحهم وما أوحى اليهم من الشرائع والاحكام في افواههم ويكون ذلك مثلاً لردّها وتكذيبها بأن يشبه رد الكفار ذلك برد الكلام الخارج من الفم فقل ردوا ايديهم اي مواعظهم في افواههم والمراد عدم قبولها وقيل المراد بالايدي النعم والضمير الاول للرسل ايضاً لكن الضمير الثاني للكفار علي معنى كذبوا ما جاءوا به بافواههم اي تكذيبها لامستند له وفي بمعنى الفاء يقال جلست في البيت وبالبيت وضمف حمل الايدي علي النعم بأن مجيئها بمعنى ذلك قليل في الاستعمال حتي أنكره بعض اهل اللغة وان كان الصحيح خلافه والمعروف في ذلك الايادي ؛ وبأن الرد والافواه يناسب ارادة الجارحة وقال ابو عبيدة والاخلش الضمير ان للكفار والكلام ضرب مثل اي لم يؤمنوا ولم يجيبوا والعرب تقول للرجل اذا سكّت عن الجواب وأمسك رديده في فيه وتعقبه القتيبي باناً لم نسمع احداً من العرب يقول رد فلان يده في فيه اذا سكّت وترك ما أمر به وفيه أنها سمعا ذلك ومن سمع حجة علي من لم يسمع قال ابو حيان وعلي ما ذكرناه يكون ذلك من مجاز التمثيل كأن الممسك عن الجواب الساكت عنه وضع يده علي فيه وردّه الطبري

بانهم قد أجابوا بالتكذيب لانهم قالوا إنا كفرنا الخ وأجيب بانه يحتمل
 أن يكون مراد القائل أنهم أمسكوا وسكتوا عن الجواب المرضي
 الذي يقتضيه مجيئ الرسل عليهم السلام اليهم بالبينات وهو الاعتراف
 والتصديق وقال ابن عطية الضميران للكفار ويحتمل أن يتجاوز في
 الايدي ويراد منها ما يشمل انواع المدافعة والمعني ردوا جميع مدافعتهم
 في افواهم اي الى ما قالوا بافواهم من التكذيب ؛ وحاصله أنهم لم
 يجدوا ما يدفعون به كلام الرسل عليهم السلام سوى التكذيب المحض
 وعبروا عن جميع المدافعة بالايدي اذ هي موضع اشد المدافعة والمرادة
 انتهي وقيل المراد أنهم جعلوا ايديهم في محل السنتهم على معني أنهم آذوا
 الرسل عليهم السلام بالسنتهم نحو الايذاء بالايدي ؛ قال الالوسي والذي
 يطابق المقام وتشهد له بلاغة التنزيل هو الوجه الاول ونص غير واحد
 على أنه الوجه القوي لانهم لما حاولوا الانكار على الرسل عليهم السلام
 كل الانكار جمعوا في الانكار بين الفعل والقول ولذا أتى بالقاء تنبيها على
 أنهم لم يملوا بل عقبوا دعوتهم بالتكذيب وصدروا الجملة بان وبلي ذلك
 على ما في الكشف الوجه الثاني ولا يخفى ما في اكثر الوجوه الباقية
 فتأمل هـ (وانا لفي شك) عظيم (مما تدعوننا اليه) من الايمان والتوحيد
 وبهذا وتفسير ما أرسلتم به بما ذكر اولاً يندفع ما يتوهم من المناقاة بين
 جزمهم بالكفر وشكهم هذا وقيل في دفع ذلك على تقدير كون متعلق
 الكفر والشك واحدا ان الواو بمعنى او اي ان احد الامرين لازم وهو
 إنا كفرنا جزما بما أرسلتم به فإن لم نجزم فلا اقل من أن نكون شاكين
 فيه وايا ما كان فلا سبيل الى الاقرار والتصديق ؛ وقيل إن الكفر عدم
 الايمان عن هو من شأنه فكفرنا بمعنى لم نصدق وبذلك فسر ابن عباس
 رضي الله تعالى عنهما ؛ وذلك لا ينافي الشك ؛ وفي البحر انهم بادروا اولاً

الى الكفر وهو التكذيب المحض ثم أخبروا انهم في شك وهو التردد كأنهم نظروا بعض نظر اقتضى أن انتقلوا من التكذيب المحض الى التردد او هما قولان من طائفتين طائفة بالتكذيب والكفر والاخرى شك والشك في مثل ما جاءت به الرسل عليهم السلام كفر ه قال الالوسي وهذا اولى من قرينه .

المسلسل التاسع عشر بالسجود في قراءة سورة اذا السماء انشقت ﴿﴾
قرأ علينا عمي ابو جيدة سورة اذا السماء انشقت حتي ختمها فسجد
وقال قرأ علينا عبد الغني قرأ علي عابد قرأ علي عمي محمد حسين قرأ علي
والدي قرأ علي محمد هاشم السندي قرأ علي عبد القادر الصديقي قرأ علي
احمد النخلي قرأ علي عبد الله بن سعيد باقشير المكي قرأ علي عمر بن عبد
الرحيم الحسيني قرأ علي محمد بن احمد الرملي قرأ علي زكريا الانصاري
قرأ علي الحافظ ابن حجر قرأ علي ابو اسحاق التنوخي قرأ علي عيسى
ابن عبد الرحيم بن معالي المطعم قرأ علي جعفر بن علي الحمذاني قرأ علي
ابو طاهر السلفي قرأ علي ابو الحسن بن مسلم بن محمد السقلي قرأها علي
ابو محمد عبد العزيز بن احمد الكنتاني الحافظ قرأها علي تمام بن محمد بن
عبد الله الرازي قرأها علي ابو القاسم علي بن يعقوب بن ابراهيم بن ابي
اللفظن قرأها علي ابو عبد الملك احمد بن ابراهيم القرشي قرأها علي
سليمان بن عبد الرحمن قرأها علي الوليد بن مسلم قرأها علي الازاعي
قرأها علي يحيى بن كثير قرأها علي ابوسلمة بن عبد الرحمن وقال قرأها
علي ابو هريرة فسجد وقال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلي آله
اذا السماء انشقت فسجد وهكذا قال كل واحد من الرواة قرأ علي فلان
اذا السماء انشقت فسجد ؟ والحديث اخرجه الشيخان في ابواب سجود
القرآن من حديث هشام الدستوائي عن يحيى عن ابي سلمة قال رأيت

ابا هريرة رضي الله عنه قرأ اذا السماء انشقت فسجد بها وفي رواية فيها
 فقلت يا ابا هريرة ألم أرك تسجد فقال لو لم أر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وعلى آله سجد لم أسجد ؛ واورده البخاري ايضا في الباب وفي باب الجهر
 في العشاء من حديث معتمر بن سليمان عن ابيه عن بكر المزني عن ابي
 رافع قال صليت مع ابي هريرة العتمة فقرأ اذا السماء انشقت فسجد
 فقلت ما هذه قال سجدت بها خلف ابي القاسم صلى الله عليه وسلم فلا
 أزال أسجد بها حتى القاه واخرجه ابن خزيمة عن ابي الاشعث عن معتمر
 بالاسناد المتقدم بلفظ صليت خلف ابي القاسم فسجد بها وكذا اخرجه
 ابو عوانة في صحيحه من طريق يزيد بن هارون عن سليمان مشله ؛ وفي
 هذا دليل على مشروعية سجود التلاوة وقد اجمع العلماء على اثباته كما
 للنووي في شرح مسلم وهو عند الجمهور سنة وعند ابي حنيفة واجب لس
 بفرض واستدل الجمهور بما رواه مالك والبخاري عن عمر رضي الله تعالى
 عنه انه قرأ على المنبر يوم الجمعة حتى جاء السجدة فنزل وسجد وسجد الناس
 حتى اذا كان الجمعة القابلة قرأ بها حتى اذا جاء السجدة قل ايها الناس
 انما لم نوصر بالسجود فن سجد فقد اصاب ومن لم يسجد فلا اثم عليه وفي
 لفظ ان الله لم يفرض علينا السجود الا ان نشاء واجاب الحنفية على قاعدتهم
 في التفرقة بين الفرض والواجب بان نفى الفرض لا يستلزم نفى الوجوب
 قال في الفتح وتعبق بانه اصطلاح لهم حادث وما كان الصحابة يفرقون
 بينهما ويغنى عن هذا قوله ومن لم يسجد فلا اثم عليه وتعبق ايضا بقوله
 الا ان نشاء فانه يدل على ان المرء مخير في السجود فلا يكون واجبا
 واجاب من اوجبه بان المعنى الا ان نشاء قراءتها فتجب قال في الفتح
 ولا يخفى بعده ويرد ايضا قوله فلا اثم عليه فان انتفاء الاثم عن ترك
 الفعل مختارا يدل على عدم وجوبه وتصريح عمر رضي الله عنه بعدم

الفرضية على المنبر بحضور الصحابة من دون صدور انكار عليه يدل
 على اجماع الصحابة على ذلك كما للشوكاني والحديث يدل ايضا على
 مشروعية سجود التلاوة في الصلاة لان ظاهر سياقه ان سجوده صلى الله
 عليه وسلم كان في الصلاة بل رواية ابي الاشعث التي رواها ابن خزيمة وابو
 عوانة فيها التصريح بان سجود النبي صلى الله عليه وسلم فيها كان داخل
 الصلاة والى هذا ذهب الجمهور ولم يفرقوا بين صلاة الفريضة والنافلة
 وقال مالك بكراهته في الفريضة وعنه ايضا وعن ابي حنيفة واحمد
 كراهته في السرية دون الجهرية وذهب جماعة من ائمة الزيدية كما للشوكاني
 الى انه لا يسجد في الفرض فان فعل فسدت قال ابن المنير ولا حجة في
 حديث ابي هريرة لانه ليس بمرفوع ويعني بحديث ابي هريرة الرواية التي
 في البخاري قال في الفتح وغفل عن رواية ابي الاشعث عن معتمر المتقدمة
 عند ابن خزيمة لان فيها تصريح ابي هريرة بكونه صلى خلف النبي
 صلى الله عليه وسلم وعلي آله فسجد فيها ومثلها رواية يزيد بن هارون عند
 ابي عوانة وتمسك من روا ترك السجود في الصلاة ايضا بقول ابي سلمة
 لابي هريرة ألم أرك تسجد وحمل ذلك منه على استفهام الانكار قال
 الشوكاني ويحاج عن ذلك بان ابا رافع وابا سلمة لم ينكرا على ابي هريرة
 بعد ان اعلماها بالسنة في هذه المسألة ولا احتجا عليه بالعمل على خلاف
 ذلك قال ابن عبد البر واي عمل يدعى مع مخالفة النبي صلى الله عليه
 وسلم وعلي آله والخلفاء الراشدين بعده وقد اختلف العلماء في مواضع
 السجود وعددها فذهب احمد والليث واسحاق وابن وهب وابن حبيب
 من المالكية وابن المنذر وابن سريج من الشافعية وطائفة الى ان مواضع
 السجود خمسة عشر فأثبتوا في الحج سجدتين وفي ص وذهب ابو حنيفة
 وداود الى أنها اربع عشرة سجدة الا ان ابا حنيفة لم يعد في سورة الحج

الا واحدة وعد سجدة ص وذهب الشافعي في القديم والمالكية الا انها
احدى عشرة وأخرجوا سجديات المفصل وهي ثلاث سجدة النجم واذا
السماء انشقت واقرأ باسم ربك وروى المدنيون عن مالك ان سورة
الانشقاق من عزائم السجود قال ابن العربي في الاحكام والصحيح انها
منه وقد اعتضد فيها القرآن بالسنة وذهب الشافعي في قوله الجديد الى
انها اربع عشرة سجدة وعد منها سجديات المفصل ولم يعد سجدة ص وحكى
الحافظ في الفتح غير ما ذكر اقوالا فانظرها في (ص ٤٥٥ ج ٢) وما
ذهب اليه الاولون هو الذي يشهد له حديث عمرو بن العاص ان النبي
صلى الله عليه وسلم وعلى آله أقرأ خمس عشرة سجدة في القرآن منها ثلاث
في المفصل وفي الخيل سجدة رواه ابو داود وابن ماجه ومثله حديث
ابن مسعود في سجود النبي صلى الله عليه وسلم في سورة والنجم وهو
متفق عليه ومثله حديث ابن عباس أخرجه الجماعة الا البخاري ومن
ذلك حديث الباب عن ابي هريرة في السجود في سورة اذا السماء انشقت
واحتج من نفى سجديات المفصل بحديث ابن عباس عند ابي داود بلفظ
لم يسجد صلى الله عليه وسلم في شيء من المفصل منذ تحول الى المدينة
لكن قال النووي إنه ضعيف الاسناد لا يحتج به قال الشوكاني وعلى
فرض صلاحيته للاحتجاج فالاحاديث المتقدمة مثبتة وهي مقدمة على
النفي ولا سيما مع اجماع العلماء علي ان اسلام ابي هريرة كان سنة سبع
من الهجرة وهو يقول في حديثه سجدة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
في اذا السماء انشقت انتهى .

المسلسل العشرون بالانكا .

قرأت على عمي ابي جيدة وهو متكفي قرأت على الشيخ عبد
الغني قرأت على عابد قرأت على يوسف بن محمد بن علاء الدين المزجاجي

قرأت علي والدي قرأت علي عبد الرحمن بن محمد الذهبي نزيل بيت الفقيه
(بلدة معروفة باليمن) قرأت علي عبد الباقي الحنبلي قرأت علي محمد
القطان قرأت علي أحمد بن حجر الهيتمي قرأت علي القاضي زكريا .
قرأت علي العز بن الفرات قرأت علي أبي الشناخ المنبجي قرأت علي
الحافظ أبي أحمد الدمياطي قرأت علي أبي محمد بن رواح قرأت علي أبي
ظاهر السلفي قرأت علي أبي الفتح بن ديار بن مسعود بن اسحاق الغزنوي
باصبهان قرأت علي أبي الحسن علي بن محمد بن نصر اللبان الدينوري
قرأت علي أبي القاسم حمزة بن يوسف بن إبراهيم السهمي بمرجان قرأت
علي أبي الحسن علي بن أحمد بن محمد بن أحمد بن الحسين القزويني بالبصرة
قرأت علي أبي الحسن بن الحاج بن غالب الطبري بالحلة بمصر قرأت علي
أبي الملا محمد بن جعفر الكوفي بالرملة قرأت علي عاصم بن علي قرأت
علي الليث بن سعد قرأت علي علي بن زيد قرأت علي بكر بن الفرات
قرأت علي أنس بن مالك وهو متصفي (وهكذا قال كل واحد من
الرواة) قال أنس رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلي
آله ما حسن الله خلق رجل ولا خلقه فيطعمه النار الحديث أخرجه الكوفي
والسلفي وغيرهما من أهل المسلسلات وأورده مسلسلا ابن الجزري في
كتابه أحسن المتن وقال هذا حديث غريب التسلسل وله طريقة أخرى
تلتقي مع طريقنا في عاصم بن علي أوردها ابن الجوزي من طريق عمرو
ابن فيروز عن عاصم المذكور عن الليث عن نافع عن ابن عمر مرفوعا
بلفظ ما حسن الله خلق أحد وخلقه فأطعم لحمه النار فكان الليث رواه
من طريقين حدث عاصم بهما فحدث هو كل مرة بطريق وقد أخرجه ابن
عدي عن الحسن بن علي العدوي عن أولاد بن عبد الله وكمال بن طلحة
عن الليث بن سعد به وأخرجه الخطيب عن أنس والطبراني في الأوسط

والبيهقي في الشعب وابن عدي عن أبي هريرة بلفظ ما حسن الله خلق رجل خلقه فتطعمه النار أبدا ؟ وقد أورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال إن في سنده عاصما وخراسا وهما ليسا بشي . وفيه أبو سعيد العدوي وهو وضاع وداود بن ابراهيم ضعفه شعبة ويحيى الكن تمعيبه السيوطي في الآتي بان عاصما هو أبو الحسن الواسطي وقد روى عنه البخاري في الصحيح فكيف يعمل الحديث به وأما داود فقد وثقه طائفة بيد أنه سكت هنا عن أبي سعيد العدوي وشيخه خراسا تساميا لما قال أما خراسا ففي الميزان خراسا عن انس عدم ما أتى به غير أبي سعيد العدوي وقال ابن حبان لا يحل كتب حديثه الا للاعتبار . وأما العدوي فقد قال فيه السيوطي نفسه قبل هذا هو احد المعروفين بالوضع قال ابن عدي عامة ما حدث به الا القليل موضوعات وكنا ننهجه بل نتيقن انه هو الذي وضع حديث عليكم بالوجوه الملاح الى آخر الحديث وقال ابن حبان لعله حدث عن الثقات بالاشياء الموضوعه ما يزيد على الف حديث وللحديث طرق أخرى أوردها السيوطي من طريق ابن النجار والشيرازي والخطيب وأبي الشيخ بالفاظ مختلفة ليس في سندها من ذكر متعقبها بها على ابن الجوزي في إبراده في الموضوعات فانظرها في (ص ٧٠) من المطبعة الهندية لكنه لا يرتفع لدرجة الصحة بل قال المنذري حسبا نقله عنه النووي في التيسير إنه حديث ضعيف والخلق الاول في لفظ حديثنا المسلسل وغيره هو بضمين والثاني بفتح فسكون وقوله رجل وصف طردي والمراد انسان وقد ورد في بعض رواياته بلفظ احد وقوله فيطعمه النار هو في روايتنا بالياء وورد بالتاء اي فيحرقه بالنار او فتحرقه بالنار واستعار العظم للاحراق مبالغة كأن الانسان طعامها تغذى به ؟ ومعناه ان من جعل الله اخلاقه حسنة وخلقه كذلك اي صورته جميلة كان ذلك

دليلا على عدم دخوله النار وهذا بالنسبة للخلق الحسن لا اشكال فيه فقد وردت عدة احاديث تشهد بان صاحب الخلق الحسن من الناجين ؛ وأما كون الصورة الجميلة تكون سببا للنجاة من النار فيحتاج الى دليل أما حديثنا المذكور فلا يصلح الاحتجاج به في مثل هذا الضميمة والقول بوضعه كما قدمنا وقد نص العلماء على ان كل ما ورد من ان الله يستحي ان يعذب وجهها جميلا بالنار وما شاكلة من الاحاديث في الوجه الحسن هو موضوع انظر الآتي وغيرها .

➤ المسلسل الواحد والعشرون بالضيافة على الاسودين ➤

حدثني وأضافني على الاسودين التمر والماء ابو الانوار محمد بن جعفر الكتاني بداره بمدينة فاس يوم الاربعاء ١٦ صفر الحير عام ١٣٢٤ قال حدثنا وأضافنا فالح الظاهري أضافني محمد بن علي السنوسي أضافني احمد بن ادريس دفين اليمن أضافني محمد التاودي بن سودة أضافني محمد ابن عبد السلام بناني ح وحدثني وأضافني عمي ابو جيدة بسنده الى ابن عقيلة قال أضافني حسين بن عبد الرحيم قال هو وبناني بأضافنا احمد بن ناصر أضافني ابو سالم العياشي أضافني ابو مهدي عيسى الشعالي ح وأضافني خالي ابو المواهب عبد الكبير الكتاني وابو الانوار ابن جعفر ايضا قالأ أضافنا محمد بن علي الحبشي أضافني محمد بن ابراهيم السلوي أضافني محمد صالح البخاري أضافني رفيع الدين القندهاري أضافني محمد بن عبد الله بن سالم البصري أضافني محمد بن سليمان المغربي قال هو والشعالي أضافنا سعيد ابن ابراهيم قدورة الجزائري أضافني سعيد بن المقرئ التلمساني أضافني احمد حجي الوهراني أضافني ابو سالم ابراهيم التازي أضافني ابو الفتح محمد ابن الحسين المراغي بالمدينة المنورة أضافني نفيس الدين سليمان بن ابراهيم العلوي اليمني بتمز أضافني والدي أضافني تقى الدين عمر بن علي الشعبي

أضافني القاضي محب الدين العائري في منزله بزبيد أضافني محب الدين محمد
 ابن ابراهيم الجبرتي الفارسي أضافني ابو الملا المحذاني أضافني ابوبكر
 هبة بن الفرج الكاتب المعروف بابن أخت الطويل المحذاني اضافني ابو
 جعفر محمد بن الحسين بن محمد بن ابراهيم بن صدقة الصوفي اضافني ابو
 الحسن علي بن الحسن الواعظ اضافني ابو شعبة احمد بن احمد بن ابراهيم
 العطار الخزومي اضافني جعفر بن محمد بن عاصم الدمشقي اضافني نوفل
 ابن اهاب اضافني عبد الله بن ميعون القداح اضافني جعفر بن محمد
 الصادق اضافني ابي محمد الباقر اضافني ابي علي زين العابدين اضافني ابي
 الحسين الشهيد اضافني ابي علي بن ابي طالب كرم الله وجهه وعليه وعلى
 بنيه السلام قال اضافني رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله على
 الاسودين التمر والماء ثم قال من اضاف مومنا فكأنما اضاف آدم ومن
 اضاف مومنين فكأنما اضاف آدم وحوا ومن اضاف ثلاثة فكأنما اضاف
 جبريل وميكائيل واسرافيل ومن اضاف اربعة فكأنما قرأ التوراة
 والانجيل والزبور والفرقان ومن اضاف خمسة فكأنما صلى الصلوات
 الخمس في الجماعة من اول يوم خلق الخلق ومن اضاف ستة فكأنما اعتق
 ستين رقبة من ولد اسماعيل ومن اضاف سبعة أغلقت عنه ابواب جهنم
 السبعة ومن اضاف ثمانية فتحت له ابواب الجنة الثمانية ومن اضاف تسعة
 كتب الله له حسنة بعدد من عصاه من اول يوم خلق الله الخلق الى يوم
 القيامة ومن اضاف عشرة كتب الله له اجر من صلى وصام وحج واعتمر
 الى يوم القيامة هكذا اوردته كافة ارباب المسلسلات واوردته الحافظ
 جلال الدين السيوطي في جمع الجوامع في مسند علي من عند الحافظ
 ابن الجزري في كتابه اسنى المطالب في مناقب علي بن ابي طالب ثم قال
 قال ابن الجزري غريب جدا لم يقع لنا الا بهذا الاسناد وقال الحافظ

السخاوي بعد ايراده لوائح الكذب عليه ظاهرة ولا استبيح ذكره الا
 مع بيانه انتهى وقد قدحوا فيه بالقداح وهو عبد الله بن ميمون بن داود
 الخزومي مولاهم القداح المكي قال البخاري واهي الحديث وقال ابو حاتم
 متروك وقال ابو زرعة واه وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به وانظر
 الخلاصة للخزرجي والزرقاني على المواهب وذكر الامير في ثبته ان من
 موجبات الطعن فيه ما فيه من المبالغات خصوصا مع ذكر الملائكة في
 الضيافة وهم لا ياكلون ولا يشربون ثم قال فان صح فهو خارج منخرج
 الفرض والتقدير انتهى قال السخاوي اثر ما تقدم عنه لكن المحدثين مع
 كثرة كلامهم فيه ومبالغتهم في تضعيفه ورميه بالوضع لا يزالون يذكرونه
 ويسلسلونه للتبرك وحسن النية انتهى (قلت) هذا ما يتعلق بهذا الحديث
 وأما ما فيه من ضيافته صلى الله عليه وسلم وعلى آله لامير المؤمنين علي
 كرم الله وجهه على الاسودين التمر والماء فلا يخفى ان هذا كان اكثر
 طعام النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله وطعام ازواجه واهله وقد ورد في
 الاحاديث الصحيحة عن أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها قالت كنا آل
 محمد نمكث شهرا ما نستوقد بنار ان هو الا التمر والماء وفي رواية ليعمر
 بنا الشهر ونصف الشهر وما توقد في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 نار لمصباح ولا لغيره ؟ وفي أخرى انها قالت لعروة يا ابن اختي ان كنا ننظر
 الى الهلال ثم الهلال ثلاثة اهلة في شهرين وما أوقدت في ابيات رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وعلى آله نار قال عروة يا خالة فما كان يعيشكم قالت
 الاسودان التمر والماء زاد ابن سعد في رواية الا أنه كان لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم جيران من الانصار وكانت لهم منائح يتنحون رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وعلى آله من البانها قال الحافظ ابن حجر ويجمع بين
 هذه الروايات بان الامر وقع مكررا في عهده صلى الله عليه وسلم وعلى

آله ونقلت عائشة كل ذلك لعروة في مجالس متعددة هـ وانما كانت حالة النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله هذه لانه صلى الله عليه وسلم كان يقتصر في مأكله ومشربه على ما تدعو اليه ضرورة الحياة ويتخلى عن وصول الترفعات زهدا في الدنيا ونعيمها وجريا على ما تقتضيه حالة العبودية التي هي اشرف احوال الانسان؛ قال الشيخ جوس في شرح الشامل وانما أثر صلى الله عليه وسلم هذه الحالة مع أنه يستوي في حقه الغنى والفقـر ان استغنى شكر بل كان اشكر الشاكرين وإن افتقر صبر بل كان افضل الصابرين واذا كان من امته من لا يبالي بإقبال الدنيا ولا بإدبارها فكيف به صلى الله عليه وسلم تواضعا وميلا الى ما يناسب حالة العبودية وامتناعا لا لقوله تعالى (ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجا منهم زهرة الحياة الدنيا) الاية ؛ ومخالفة لكسرى وقيصر اشارة الى انهم عجلت لهم طيباتهم في حياتهم الدنيا واظهارا لحقارة الدنيا حيث أعرض عنها بالكلية وليتأسي به الضعفاء لانه في مقام التشريع والاقتداء واشارة الى ان الغنى هو غنى النفس وهو الذي يحصل منه اطمئنان النفس وسكونها وراحة البدن بالقناعة ورفع الهمة وتعلقها بالملك الحق والرضا بالقسمة انتهى بتأخيرهم ؛ وحالته صلى الله عليه وسلم هذه كانت في الغالب والا فقد كان صلى الله عليه وسلم وعلى آله يتوسم في بعض الاحيان فياكل الطيبات من اللحوم والفواكه والحلويات وخالص البر والمرقق من الخبز وتحمل اليه المياه العذبة الباردة ويلبس الرفيع من الثياب ويكثر من الطيب كل ذلك اظهارا لنعمة الله عليه وارشادا للامة وتعاليا لها ان ذلك مما يباح قال تعالى (قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق) لان المعتد كما للامام السبكي وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله لم يكن فقيرا قط ولا كانت حالته حالة الفقراء بل كان

اغنى الناس بالله وكان الله تعالى قد كفاه امر دنياه في نفسه وعياله ومعايشه وقد جاءت اليه مفاتيح خزائن الارض وكان قادرا على تناول ما فيها كل لحظة وكان يعطي عطاء من لا يخشى الفقر وكان لا يرد سائلا صلى الله عليه وسلم وعلى آله . (تنبيه) مما قررنا يتبين ما عليه حالتنا في الولائم والضيافات وما فيها من البدع والاسراف لاسيما في الوقت الحاضر الذي قلت فيه الموارد وضاعت فيه السبل ؛ فينبغي للانسان أن يسلك مسلك الاقتصاد ويتباعد عن التكلف فضلا عن الاسراف ويحتمل مظاهر الغنى والثروة ويتوخى المعيشة البسيطة ويربي عليها اولاده ويحرض عليها شعبه زيادة على ما في الاطعمة الدسمة وكثرة اكل اللحوم من المضار للمعدة وفسادها فقد نص الاطباء على أن كثرة اكل اللحوم مضرة بالصحة وجالبة لكثير من العلل وبمكسها الفواكه والخضر والبقول فإنها معينة على الصحة ؛ وقد فصلنا القول في هذا في رسالتنا الداء والدواء المطبوعة بفاس فانظرها تستفد وانظر ما ألفه اهل العصر في الاسراف وبدع الولائم فإنه كثير مفيد .

المسلسل الثاني والعشرون بالتقديم

لقمحي عمي ابو جيدة قال لقمحي السيد هاشم الحبشي الجاعلوي لقمحي عابد السندي لقمحي عبد الرحمن الاهل لقمحي والذي سليمان لقمحي محمد ابن الطيب الشركي لقمحي ابو عبد الله محمد بن عبد القادر الفاسي لقمحي والذي لقمحي عم والذي ابو زيد عبد الرحمن لقمحي ابو عبد الله محمد بن قاسم القصار لقمحي ابو النعيم رضوان بن عبد الله الجنوي لقمحي ابو زيد عبد الرحمن سقين لقمحي ابو عبد الله محمد بن غاري لقمحي ابو عبد الله محمد بن ابي القاسم السراج لقمحي ابي لقمحي ابي ابو زكريا يحيى لقمحي ابو عبد الله محمد بن عباد لقمحي ابو

عبد الله محمد المقرئ لقمني ابو عبد الله محمد المسفر لقمني ابو زكريا .
المحيوي لقمني ابو محمد صالح دفين آسنى لقمني ابو مدين لقمني ابو
الحسن علي بن حرزهم لقمني ابو بكر بن العربي لقمني ابو حامد
الغزالي لقمني ابو المعالي الجويني لقمني ابو طالب المكي لقمني ابو محمد
الجريري لقمني الجنيد لقمني السري السقطي لقمني معروف الكرخي
لقمني داود الطائي لقمني حبيب العجمي لقمني الحسن البصري لقمني
الامام علي بن ابي طالب كرم الله وجهه قال لقمني رسول الله صلى الله عليه
وسلم وعلى آله هكذا أورد هذا السند الشيخ عابد السندي في حصر
الشارد من اوله الى منتهاه وقد قدمنا في المـسـلـل بالمصافحة العلوية أن
هذا السند أوردته كما ذكرنا ابو القاسم الشاطبي في الافادات والانشادات
مسلسلا به المصافحة والتلقيم عن ابي عبد الله المقرئ المذكور وأن صاحب
المنح أوردته في مبحث المصافحة وذكره ابو العباس الفاسي في المنح
الصفية وقال إنه يروى به لبس الخرقه وإنه مذكور في اسانيد التلقين
بالنون وبيننا هناك أن ما فيه من اخذ امام الحرمين عن ابي طالب المكي
لا يصح وأن الصواب هو اخذه عن والده ابي محمد عبد الله بن يوسف
عن ابي طالب المذكور فانظر كل ذلك في (ص ١٩٢) وقد نقل المنوي
في شرح الجامع عند حديث من كان يوم من بالله واليوم الآخر فليكرم
ضيفه عن كتاب المنتخب من الفردوس عن ابي الدرداء رضي الله عنه
مرفوعا اذا أكل احدكم مع الضيف فليلقه بيده فإذا فعل ذلك كتب
له به عمل سنة صيام نهارها وقيام ليلها ؛ وأخرج الطبراني عن زيد الرقاشي
عن انس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله قال
من لقم اخاه لقمة حلوة صرف الله تعالى عنه صرامة الموقف وذكره
القرطبي في تذكرته فانظره .

المسلسل الثالث والعشرون بالآخرة

هذا المسلسل حقه أن يذكر في قسم المسلسلات القولية ليكون كل راو يقول وأنا آخر من روى عنه لكنني غفلت عن ذكره ثمة فرأيت أن أختتم به هذا القسم فنقول: أخبرنا أبو محمد عبد الجبار الجعفي الوزاني وأنا آخر من روى عنه بالاجازة والسماع وهو عن السيد عبد الرحمن الأهدل وهو آخر من يروى عنه بالاجازة العامة وهو عن امر الله المزجاجي ومرتضى الزبيدي قال الأول أخبرنا محمد بن عقيلة وقال الثاني أخبرناه شيخنا عبد الخالق بن أبي بكر والحسن بن أحمد وأحمد بن علي بن عمر ومحمد بن الطيب الفايي والحسن بن عبد الرحمن وعبد الحلي بن الحسن وأما آخر من حدث عنهم إن شاء الله تعالى وهم ومحمد بن عقيلة عن الحسن ابن علي العجمي وهم آخر من حدث عنه قال أذن لنا الشيخ المعمر القاضي أبو الوفا أحمد بن محمد المعجل فيما كتب إلي اجازة وأنا آخر من حدث عنه أنا يحيى بن مكرم الطبري وهو آخر من حدث عنه أنا الحافظ شمس الدين السخاوي وهو آخر من حدث عنه قال أخبرني الإمامان أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد بن إبراهيم الخطيب وأبو الفضل عبد الرحمن بن محمد بن محمد الصوفي بقراوتي عليهما متفرقين وأنا آخر الناس قراءة عليهما قال الأول أنا أبي وأنا آخر من سمع عليه من بنيهِ وقال الثاني أنا الحافظ أبو الفضل بن الحسين وأبو الحسن بن أبي بكر وأنا آخر من سمع عليهما ممن كتب معي في الطبقة ح وقال الشيخ مرتضى وأخبرنا السيد عمر بن أحمد بن عقيل المكي وأنا آخر من سمع عليه أنا عبد الله بن سالم البصري وهو آخر من سمع عليه أنا علي بن عبد القادر الطبري وهو آخر من سمع عليه أنا عبد الواحد بن إبراهيم الخطيب وهو آخر من سمع عليه أنا الشرف عبد الحق بن محمد السنباطي وهو

آخر من حدث عنه انا الحافظ شهاب الدين المسقلاني وهو آخر من حدث عنه انا ابو الفضل بن الحسين وهو آخر من حدث عنه من الحفاظ ح وقال السخاوي وأخبرنا المسند شمس الدين محمد بن احمد بن محمد الدميري الخليلي وانا آخر من حدث عنها بالاولية ح وأخبرني ابو الحسن علي بن حسون من اهل فاس بالسماع والاجازة عن أبي عبد الله محمد بن المدي جنون وهما آخر من يروي عنه بالسماع والاجازة عن بدر الدين الحومسي ح وأخبرني ابو العباس احمد بن الحياط عن محمد بن احمد بناني المراكشي وهو آخر من يروي عنه بالاجازة عن بدر الدين الحومسي المذكور وهو آخر من يروي عنه بالاجازة عن محمد التاودي ابن سودة المري وهو آخر من روى عنه بالاجازة والسماع عن محمد بن عبد السلام بناني وهو ومحمد ابن الطيب الفاسي المتقدم عن محمد بن عبد الرحمن الفاسي عن ابي الجلال الجزائري عن احمد الدواخلي أخبرنا محمد بن احمد الرملي أخبرنا زكرياء أخبرنا الزين العراقي قال هو وابن ابي بكر وابو الفضل بن عبد الرحمن والشمس الدميري انا المصدر ابو الفتح محمد بن ابراهيم الميديمي وهم آخر من حدث عنه بعضهم بالحضور وبعضهم بالسماع انا عبد اللطيف بن عبد المنعم الحراني وهو آخر من حدث عنه بالسماع على وجه الارض انا ابو الفرج عبد المنعم بن عبد الواحد بن سعيد بن كليب وهو آخر من حدث عنه بالسماع ح وقال العراقي وأخبرني ابو عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم الحجازي قال أخبرني احمد بن عبد الدائم بن نعمة المقدسي وهو آخر من حدث عنه مطلقا بالسماع بدمشق قال هو وابن كليب أخبرنا ابو القاسم علي بن احمد بن محمد بن بنان وهما آخر من حدث عنه انا ابو الحسن محمد بن محمد بن ابراهيم بن مخلد وهو آخر من حدث عنه انا اسماعيل بن محمد بن اسماعيل الصفار وهو آخر من حدث عنه حدثنا الحسن بن عرفة بن يزيد العبدي

وهو آخر من حدث عنه حدثنا عمار بن محمد بن اسماعيل وهو آخر من حدث عنه عن الصلت الحنفي وهو آخر من حدث عنه قال سمعت ابا هريرة والصلت آخر من حدث عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله يقول لا تقوم الساعة حتى لا تنطج ذات قرن جاء؟ هذا حديث عال عجيب التسلسل بالاخيرة أورده هالكذا الملاي في مسلسلاته والسخاوي ومن بعدهما من ارباب المسلسلات كصاحب المنح وابن عقيلة ومرتضى في تمليقته وعابد السندي في حصره وأورده ايضا العراقي في عشارياته وهو المحسن لاسناده ونحوه قول ابن كثير لاباس باسناده وأخرجه الامام احمد في مسنده عن عمار فوافقناه فيه به ولو قال السخاوي وعمار من احتج به مسلم والصلت شك البخاري في اسم ابيه أهو قويد بالواو والذال او بدالين وثقه ابن حبان وجزم بكونه من التابعين وهو مقتضى تصريحه في روايتنا بالسماع من ابي هريرة وكذا صرح الحكيم في الكني بانه سمع ابا هريرة واما ما وقع عند عبد الله بن احمد وحديثه عنده في زوائده مما رواه عبد الله عن ابراهيم بن عبد الله الهروي عن عمار عن الصلت فقال عن احمد عن ابي هريرة فزيادة عن بين الصلت وابي احمد وهم من ابراهيم ثناء من كون الصلت يكنى ابا احمد كما صرح به غير واحد انتهى وقال الشيخ مرتضى والذين صرحوا بذلك هم يحيى بن معين والنسائي وابن حبان حسبا نقله عنهم العراقي في عشارياته وقال ان ابراهيم الهروي المذكور ضعفه ابو داود والنسائي وثقه الحربي والدارقطني ولا كن تلك الزيادة وهم منه انتهى ونازع بعضهم في تحسين هذا الاسناد بقول النسائي في الصلت انه منكر الحديث لكن تعقبه الشيخ مرتضى بان الذي في عشاريات العراقي ان النسائي لم يصرح بنكرة حديثه وانما قال لا أدري كيف هو انتهى والجماء غير القرنا ومنه

حديث حتى انه ليقاد للجما من القرناء تنطحها وما ذكر في حديثنا من انه لاتقوم الساعة حتى لاتنطح ذات قرن جما سيقع عند ماينتشر العدل ويرتفع الظلم بعد نزول عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام فتشمر حتى الحيوانات بذلك فلا يقع منها تعد ويشهد لها ما في سنن ابي داود من حديث في نزول عيسى ويضع الله الامانة في الارض فلا يبقى بين اثنين عداوة فترتع الاسود والنمور مع الابل والبقر والغناب مع الغنم ويلعب الغلمان بالحيات لا يضرب بعضها بعضها ومثله في مسند احمد من حديث زياد بن سعد عن ابي هريرة مرفوعا ينزل ابن مريم اماما الى أن قال وتخرج الارض بركتها حتى يلعب الصبي بالثعبان ولا يضره ويرعى الغنم الذيب ولا يضرها والبقر الاسد ولا يضرها واستاده جيد .

(تنبيه) اختلف في معنى قوله تعالى خطابا لعيسى (اني متوفيك ورافعك الي) هل المراد بالتوفي الموت حقيقة او المراد النوم او الخروج من عالم الارض او المراد الموت في المستقبل بعد الرفع فاستظهر بعض المفسرين كابي حيان في النهر أن المراد بالتوفي الموت حقيقة ونقلوا القول بذلك عن ابن عباس ووهب ابن منبه ونقل في العتبية عن مالك القول بموته وخالف الاكثرون في ذلك فقال بعضهم ان المراد بالتوفي النوم وقال وقال آخرون المراد الخروج من عالم الارض وقال آخرون المراد الموت حقيقة ولا كنه رفعه الله حيا ثم يموت في المستقبل وقالوا ان الواو لاتفيد الترتيب فيكون المعنى رافعك الآن ومتوفيك في المستقبل (قلت) وظاهر الآية يقتضي موته حقيقة اولاً ثم رفعه الله بعد موته والذي أوجب الاكثر لمخالفة ظاهر الآية هو تواتر الاحاديث بنزوله آخر الزمان حكما عدلا واجامع الامة على مضمّن ذلك ولا يكون ذلك الا اذا كان حيا ونحن نقول ان الله أماته حقيقة ابقاءً للآية على ظاهرها وقدرة الله سالحة

لاحيائه بعد رفعه معجزته مثل ما خلقه بدون اب معجزة وقد نقل المفسرون
عن وهب بن منبه ان الله احياء بعد رفعه ونقل الابن عن ابن رشد احتمال
موته حقيقة وحياته آخر الزمان وهو راجع لما تقدم وبكل ذلك يرتفع
الاشكال والله اعلم بالصواب *

هذا آخر ما تيسر لنا ذكره في هذا القسم من المسلسلات الفعلية
وقد تركنا الكثير مما روينا اكتفاء بما جلبنا كما اننا استوفينا
الكلام كما اشترطنا الا أننا لما أوردنا المسلسلات التي والثالث والرابع
لم أسالك فيها مسالك غيرها لكوني كنت اذ ذاك في ضيافة الله تعالى
فاكتفيت بما كان مقيدا عندي من تخريج احاديثها زمن روايتها
وأرسلتها للطبع على حالتها وربما نفيض القول عليها بعد ان شاء الله تعالى
وأما ما بقي علينا مما وعدنا به من ذكر القسم الثالث وهو قسم المسلسلات
الوصفية فاننا سنفرد له جزءا مستقلا لكونها أكثر من القسمين السابقين
وهو المسئول جل جلاله ان يعيننا على ذلك بمنه وكرمه لا رب غيره ولا
خير الا خيره نعم المولى ونعم النصير ؛ وكان الفراغ من تخريجه صبيحة
يوم الجمعة ثاني جمادى الثانية عام اثنين وخمسين وثلاثمائة والف رزقنا الله خيره
ووقانا ضيره بمنه وكرمه آمين ؛ والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي
لولا أن هدانا الله ؛ وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما
سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين

والحمد لله رب العالمين



﴿تعالىق﴾

(١) ذكرنا في مبحث سير مذهب السلف في العقائد في المغرب عند الكلام على حديث الاولية أن الموحدین كانوا حملوا الناس بالسيف على مذهب المولوة وأن الناس بعد ذهاب دولتهم رجعوا لمذهب السلف مع تمسكهم بالمذهب الثاني وأن العلماء صاروا يحكون الفولبن وأن الحال استمر على ذلك الى هذا القرن حسب كل ذلك مبين في (ص ١٢٠ - ١٥٠) وقائنا أن نبين هناك أن الامام ابا عبد الله محمد بن أحمد المناوي الدلائي ثم القاضي من علماء القرن الحادي عشر والثاني قام بنصرة مذهب السلف وألف كتابه جهد المقل العاصر في نصرة الشيخ عبدالقادر لطن الناس في عقيدته الخنيلية وتنوع ما قيل فيه وفي شيخ الاسلام ابن تيمية ونصرهما بما يعلم بالوقوف على تأليفه المذكور ولما جلس على عرش مملكة المغرب السلطان المعظم ابو عبد الله محمد بن عبد الله بن اسماعيل العلوي قام في اوائل القرن الثالث عشر بنصرة هذا المذهب وصرح في اول كتابه الفتوحات الكبرى بكونه مالكي المذهب حنلي العقيدة وافتتح كتابه بعقيدة الرسالة لكونها على مذهب السلف وعقد في آخره بابا بين فيه وجه كونه حنلي العقيدة ونصره ولم يزل ملنا بذلك في مولقاته ورسائله ومجالاته العلمية وقد نقل عنه ابو القاسم الزياتي أنه كان يطن في الرحالة ابن بطوطة ويلمزه في عقيدته ويكذبه فيما ذكر في رحلته من أن شيخ الاسلام ابن تيمية كان يقرر يوما حديث التزول فترل عن كرسبه وقال كترولي هذا ويعني ابن تيمية من عقيدة التجسيم التي تنفيها هذه القضية ويقرر أن ابن بطوطة كان يعتقد ذلك فأراد أن يظهره بنسبه الى ابن تيمية

ولما أفضت الخلافة الى ولده ابي الربيع سليمان خرج منهجه في ذلك واتصلت المكتبة بينه وبين الامير سعود ناصر المذهب الوهابي الحنلي حين افتتح الحجاز وطهره مما كان فيه من البدع وأرسل وفدا مولفا من اولاده وبعض علماء حضرته ووجه له قصيدة من انشاء شاعر حضرته العلامة المحدث انصوفي الاديب ابي الفايض حمدون بن الحاج مجيبا له عن كتابه ومادحا له ولذهبه السني السلفي ولم يقتصر على ذلك بل تمداه الى انكار ما أدخله ارباب الزوايا في التصوف من البدع (مع أنه كان ناصري الطريقة) وأمر بقطع المواسم التي هي كعبة المبتدعة والقاسقين وكتب رسائله المشهورة وأمر سائر خطباء ايكاته بالخطبة بما على سائر المنابر ارشادا للناس لاتباع السنن ومجانبة البدع ولولا مقاومة مشايخ الزوايا من اهل عصره له وشم الفتنة في كافة المغرب وتضيد من خرج عليه من قرابته وغيرهم واشتغالهم بقاتلتهم وانكساره اسامهم لولا كل ذلك لعمت دعوته الاصلاحية كافة المغرب ولكن بوجودهم ذهبت مساعيه ادراج الرياح فذهبت فكرة الاصلاح ونصرة مذهب السلف بموته ولما حج شيخنا ابو سالم عبد الله بن ادريس السنوسي ورجع الى المغرب محدثا بما تحمله عن لغني من اهل الحديث والاثر كمحمد تدير حسين الهندي

المحدث الاثري المشهور واضرا به ووفد على السلطان المقدس المولى الحسن رحمه الله تعالى قبره وأذناه وأمره بحضور مجالسه الحديثية فأعلن بحضرة وجوب الرجوع للكتاب والسنة ونهضا سواما من الاراء والاقية ونصر مذهب السلف في العقائد واشتد الجدل بينه وبين من كان يحضر من العلماء في ذلك المجلس كل فريق يويد مذهبه ومعتقده الا أن السلطان لم يكن يعمل باقوال العلماء فيه ككونه معتقلا وخارجيا وبدعيا بل كان في الحقيقة ناصرا له لما كان يخصه به من العطايا والصلات زيادة على رسمه معم في جوائز المعتادة وبسبب تعضيد السلطان له بعطاياه ثابر على مذهبه طول حياته فنشره في كافة أنحاء المغرب وتلقاه عنه كثير من مستغلي الافكار منذ اوائل هذا القرن الى أن توفي منتصفا رحمه الله تعالى حسبا استوفينا الكلام على ذلك في ترجمته من المجمع (ص ٨١ ج ٢) هكذا قلب هذا المذهب في المغرب وهو اليوم شائع منصور بفصل الفاعين به وتأييده بالادلة الصحيحة وسيزداد اليوم ظهورا .

(٢) ذكرنا عند الكلام على السلسل بقراءة بسم الله الرحمن الرحيم متصلة بفاتحة الكتاب المذكور في (ص ٣٧) أن بعضهم أشار الى أن ما ورد في ذلك الحديث من الفضل هو من باب الاختصاص الالهي والفضل لامن باب اجره على قدر نصيبك وأن الله تعالى يختص بعض ما شاء من الاعمال بخاصية شريفة لا توجد فيها هو اشق منه لسر يودعه في الاخف دون الاشق كما يختص من شاء من عبادته بما شاء من رحمته ولا بأس أن توضح هذا المبحث حتى يكون القاري على بصيرة فنقول البعض المشار اليه هو صني الدين الفاشي قدس سره ذكر ذلك في كتابه السطح المجيد (ص ١٦٢) وقال بعده ان بعضهم قال ان مجرد اتصال قراءة البسلة بفاتحة الكتاب وصورة التلفظ بها لا يفي على كل عاقل أنه لا يوجب هذا الترجيح والشرف الباذخ ثم اعترضه بأنه انما يأتي اذا كان الامر محصورا في مقتضى حديث اجره على قدر نصيبك وسمة الحق تآبي ذلك والظاهر المتبادر من الاقسام المسلسلة من الله والملائكة والتي صلى الله عليه وسلم وعلى آله أخصا لدفع استبعاد كون الخبر على ظاهره من كون العمل اليسير يستوجب فضلا كثيرا وغيرا غزيرا ثم كون التالي يلقى الله قبل الانبياء والاولياء اجمعين اي الذين لم يقرءوها على اوجه المذكور من باب حديث يابلل حديثي بارجى عمل عملته في الاسلام فاني سمعت دف تمليك بين يدي في الجنة الحديث . ولا محذور في ذلك كما لا يفي عند الالتفات اذ سبق انما وقع له باتباعه لشريعته فيه عمل وهو في ميزانه وه سبق لانسفه وكلما كان سبق التابع له به صلى الله عليه وسلم فالسبق له صلى الله عليه وسلم وعلى آله حقيقة لاوايته عنده وانما كشف بسواله عن خواص الاعمال ليبين للطالب أن بعض الاعمال اذا عملوا بها ظهر عليهم اثرها كما في البسلة والفاتحة وما ذكره بلال من أنه كلما بال توحاً وكلما توحاً صلى ركعتين فقال له هو ذلك او كما قال فهو مما يؤيد به لمن نظر والله المرشد ويجدي بركة الاتباع ويظهر الاولوية بما انتهى ملخصا أظهره في (ص ١٦٢) وما يوضح هذا حديث البخاري انما بقاء كم فيما سلف قبلكم من الامم كما

بين صلاة العصر الى غروب الشمس أوتي اهل التوراة التوراة فعملوا حتي اذا انتصف النهار عجزوا فأعطوا قيراطا قيراطا ثم أوتي اهل الانجيل الانجيل فعملوا الى صلاة العصر ثم عجزوا فأعطوا قيراطا قيراطا ثم أوتينا القرآن فعملنا الى غروب الشمس فأعطينا قيراطين قيراطين فقال اهل الكتاب اي ربنا أعطيت هؤلاء قيراطين قيراطين وأعطينا قيراطا قيراطا ونحن كنا اكثر عملا قال الله عز وجل هل ظلمكم من اجركم من شيء قالوا لا قال هو فضلي أوتيته من ثناء وعما يوضحه ايضا ما ورد فيمن قال جزى الله عنا نبينا محمدا ما هو أهله أثمب سبعين كتابا ألف صباح بني يكتبون اجره وورد ايضا من قاد اعمى اربعين خطوة وجبت له الجنة قال الشيخ جسوس في شرح عقيدة الرسالة عند قولنا وأن الله سبحانه ضابط لعباده المؤمنين الحسنات بعد ما بين أنواع المضاعفة ما نصه والظاهر أنه انما يرجع في مقدار التضعيف في كل حسنة الى ما ورد من الشارع صلى الله عليه وسلم ويتبع انواع المضاعفة المتقدمة يعلم أن الاجر ليس هو على قدر المشقة في كل حال فان العمل قد يكون يسيرا ويترتب عليه ثواب عظيم هـ وفي عدة المريد للشيخ زروق الاجر على قدر الاتباع ولو كان على قدر المشقة لزم أن يكون شيء من الاعمال افضل من الايمان والمعرفة والذكر وهذه افضل اجماعا وقوله صلى الله عليه وسلم وعلى آله اجره على قدر نصبك خاص في خاص فلا يحتاج به انتهى وقال الجدي في شرح الحصن على حديث ما صدقة افضل من ذكر الله تعالى ما نصه قال الدماميني لا يمتنع أن يفوق الذكر مع سهولته الاعمال الشاقة الصعبة من الجهاد ونحوه وان ورد افضل الاعمال احزمها لان في الاخلاص في الذكر من المشقة سيما الحمد حال الفقد ما يصير به اعظم الاعمال هـ وقال السخاوي في المقاصد الحسنة عند حديث الاحمر على قدر النصب ما نصه قال النووي وظاهره أن الثواب وافضل في العبادة بكثير بكثرة النصب والثففة قال شيخنا يعني الحافظ ابن حجر وهو كما قال ولكنه ليس بمطرد فقد يكون بعض العبادة اخف من بعض وهي اكثر فضلا وثوابا بالنسبة الى الزمان كقيام ليلة رمضان بالنسبة لقيام ليالي رمضان وغيرها وبالنسبة الى المكان كصلاة ركعتين في المسجد الحرام بالنسبة لصلاة ركعات في غيره وبالنسبة الى شرف العبادة المالية والبدنية كصلاة الفريضة بالنسبة الى اكثر من عدد ركعاتها او اطول من قراءتها ونحو ذلك من صلاة النافلة وكدرهم من الزكاة بالنسبة الى اكثر منه من التطوع أشار الى ذلك ابن عبد السلام في القواعد قال وقد كانت الصلاة قرعة عين النبي صلى الله عليه وسلم وهي شاقّة على غيره وليست صلاة غيره مع مشقتها مساوية لصلاته مطلقا والله اعلم هـ كلام السخاوي .

(٣) ذكرت عند الكلام على وجود الجنة الان هل هي الجنة التي كان يسكنها آدم عليه السلام ام كان يسكن جنة أخرى وأفضت القول في المسألة ولخصت ما عرفت فيها حسبا هو مبسوط في (ص ١٧٩) وبعد ما نشر ذلك وقفت على تاريخ الامام الحافظ العماد ابن كثير المسمى بالبداية والنهاية الذي شرع في طبعه بمصر فوجدته تكلم على المسألة وأوضحها بادلتها وفيه تأييد لما ذكرنا وزيادة فائدة فالمرجو من طالبي الافادة مراجعته في (ص ٧٥ ج ل)

(برنا عجم الككتاب)

صحيفة

٢

مقدمة في تعريف المسلسل

القسم الاول المسلسلات القولية وذكر المسلسل بالاولية وتخرجه وشرحه وذكر
مذهب السلف في آيات الصفات ومعتقد اهل المغرب فيها منذ كانوا الى الآن ٥

١٧

المسلسل بقراءة سورة الصف

٢٠

المسلسل بقراءة آية الكرسي

٢٢

المسلسل بقراءة سورة الكوثر

٢٤

المسلسل بقراءة سورة النحل والكلام على رؤية انبي صلى الله عليه وسلم مناما ٢٤
المسلسل بقراءة سورة الفاتحة والكلام على صحة الجن والطين فيها لعدم معرفة عدائهم

٢٧

واخبار النبي صلى الله عليه وسلم بخروج شياطين يحدثون الناس ٢٧
المسلسل بقول كل راو بالله العظيم والكلام على سنده والجواب عما يريد على متنه من

الاشكال وأن ما فيه من الفضل هو من باب الاختصاص لامن باب اجرك على قدر
نصبك والكلام على تكفير السيئات بالاعمال الصالحة وترجيح عموم الكبائر

٣١

والصغائر

٤٣

المسلسل باشهد بالله وأشهد لله والوعيد الوارد في مدمن الخمر

٤٥

المسلسل باشهد على فلان

المسلسل باشهدنا على اتقه والكلام على حلية ميتة البحر وجواز تخصيص القرآن بالسنة
مالم يكن الحديث ضعيفا ٤٦

٤٦

المسلسل باشهد بالله وتفسير آية إن المجرمين في ضلال وسمر والكلام على القدريية ٤٩
المسلسل بمحدثي والله وتعريف القضاء والقدر والجمع بين خلاف المتكلمين فيه ٥٣

المسلسل باخبرنا والله وبيان ان المشي أمام الجنازة هو السنة . ٥٦

المسلسل بوالله انه الحق والكلام على صلاة التوبة والسرى في الوضوء والصلاة عند ارادة الاستفار ومعنى نهى الصلاة عن الفحشاء والمنكر وتفسير آية والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم الى آخرها والكلام على الجنة والخلود وأن جزاء الاعمال الصالحة غفران الذنوب والخلود في الجنة لاخبار الله بذلك وهو لا يخلف الميعاد ٥٨

المسلسل بوحلف والكلام على الشفاعة وانواعها والرد على من قال إن المراد بها الدعاء لا المعنى المتعارف في معنى الشفاعة وذلك فرارا عن اعتقاد ان الله سبحانه يرفع عن ارادة ارادها لاجل الشافع وبيان ان الشفاعة مما قدره الله في أزله وبيان ان المعتزلة لا ينكرون الشفاعة مطلقا ٦٧

المسلسل بكلمة التقوى وبيان انها لا اله الا الله وزيادة محمد رسول الله ومعنى كونها كلمة التقوى ٧٤

المسلسل بالسمع والكلام على حديث ما آمن بالقرآن من استحلت محارمه وتعريف الكفر وكفر من جحد مجمعا عليه مما يعلم ضرورة وأن الانكار هو عدم التصديق والاذعان وحكم الفقهاء على بعض الافعال والاقوال بأنها كفر لكونها لا تصدر الا من كافر كالسجود للصم وشد الزنار وان لباس الكفار العادي لا يحرم كما لا تحرم البرنيطة اذا كانت شعار قوم في بلادهم يلبسها الكافر والمسلم وانها تحرم اذا لبست تعززا واحتقارا للباس الوطني ٧٧

المسلسل بيوم العيد والكلام على حكم صلاة العيد وهل واجبة ام لا وكذا الخطبة ٨٠
المسلسل بيوم عاشوراء وتعريف عاشوراء وانه اليوم العاشر وبيان مطلوبة صومه وانه لم يرد في السنة فيما يفضل الا الصيام والتوسعة على العيال والكلام على ما يفعله بدو العرب عندنا من الهدع في ذلك اليوم وانه من مذهب الرافضة قلة العرب معهم حين انتقلوا الى المغرب وبيان بعض فرقهم عندنا الى اليوم . ٨٧

المسلسل بأنى احبك والكلام على الاذكار عقب الصلاة وأن الاولى الاختصار على ماورد دون زيادة لانها من التقدم بين يدي الله ورسوله ٩٢

المسلسل بقل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم والكلام على الاستعاذة في الصلاة وانها السنة وأن الاولى للمالكي الاستعاذة تبعاً للسنة وقول جماعة من متأخري الاندلسيين نحن على مذهب الفقهاء في احكام الحلال والحرام على مذهب اهل الحديث في السنن والآداب وترجيح اتباع الحديث على اقوال المذهب وتقل كلام الاقنوم في ذلك وتوجيه الافتتاح بالاستعاذة عند التلاوة

٩٥

المسلسل بالسؤال عن السن وأنه لا مانع من ذلك لما عليه من معرفة اعمار الرواة ليعرف اتصال الحديث واقطاعه

١٠٠

المسلسل بالسؤال عن الاسم والمولد والبلد وأن ذلك من السنة وهو ما يقتضيه حفظ الحديث للتمييز بين الاسمين المتفقين في اللفظ وأن المشاركة لم يزلوا على ذلك بخلاف المغاربة

١٠٢

المسلسل بالسؤال عن الاخلاص وشرحه وبيان مراتبه ومعنى كونه سرا من اسرار الله تعالى

١٠٤

المسلسل برحم الله فلانا لو ادرك زماننا وترجمة لبيد وبيان طرق حديث إن من الشعر لحكمة والكلام على الشعر وما يستحسن منه وما يمنع وبيان ما يفعله الانسان اذا تركت الامانة وذهب اهل الفضل والدين

١٠٨

المسلسل بقولهم في العزلة سلامة وفيه الكلام على ما يفعله الانسان زمن الفتن والاختلاف في طلب الملك وبيان حال الصحابة والانكار على ابي موسى الاشعري في قوله خزعبنا ونندمنا على خروجه مع علي لانه كان على الحق وأنه كان يجب عليه قتال معاوية الباغى عليه والاعتذار عن عائشة وطلحة والزبير في قتال يوم الجمل وأنه لم يكن يامرهم

١٢٠

المسلسل بقولهم اشتكت عيني والامر بالنظر في المصحف وأن القراءة في المصحف أفضل

١٢٥

المسلسل بوضع اليد على الرأس عند آخر سورة الحشر وتفسير لو انزلنا هذا القرآن الآيات وفضلها والكلام على آية وتزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين وأن من

- ١٢٩ للتبعيض وتوجيهه باعتبار الشفاء الجسدي وبيان حكم الرقي بالقرآن
- المسلسل بقول كل راو جربته فوجدته كذلك والكلام على الاذان في اذن الحسين
- وبيان أن أسباب الهم والحزن هو الذنوب والاعراض عن الله تعالى وبيان ماورد في السنة
- ١٣٧ مما يذهبها وبيان السرفى كون الاذان في الاذن يذهبها
- ١٣٩ المسلسل باستجابة الدعاء في المتروك وبيان محله وكيفية التزامه ووقته
- المسلسل بما زلت في الاشواق والكلام على الحديثين به وذكر ماورد في الديك من
- ١٤٤ الاحاديث وبيان مرتبتها
- المسلسل بالقنوت في الركعة الاخيرة من صلاة الصبح واختلاف الائمة فيه وفي محله
- ١٤٨ وفي أي صلاة يكون ولنظرة
- المسلسل بقص الاظفار يوم الخميس وحكمه والطعن في السند الذي وضعه بصري
- ١٥٤ المكناسى في فهرسته
- المسلسل بقول كل راو كتبه فهاهو في جيبى ودعاء جعفر الصادق والكلام على رواياته
- ١٥٩ والفاظه وانفراج ازمات المضطر اذا رجع الى الله تعالى
- المسلسل بنفى الكذب والكلام على حديث تحاجت الجنة والنار والكلام على آيات الصفات
- وترجيح مذهب السلف وأن مايقال من ان الله أن يعذب الطائع ويثيب العاصي
- هو من باب التجويز العقلي لاغير والا فان الله تعالى أحبر عن نفسه في كتابه أنه لا يظلم
- أحدًا وذكر اختلاف اهل السنة والمعتزلة في وجود الجنة والنار الآن أم لا واختيار
- وجودها واختلافها في جنة آدم هل هي جنة الخلد أم جنة أخرى واختيار الوقف
- ١٦٧ المسلسل بالعنقة وشرح حديث كلمتان حيثان الى الرحمن وفضل التسبيح وبيان ان
- فضائل الذكر انما هي لاهل الشرف في الدين لا للمصرين على المعاصي وانتهاك حرمت
- الدين وأن ما يذكره أرباب الزوايا من الفضائل يجر الى تعطيل وأن التصوف الحقيقي
- هو التمسك بالسنة وحل النفس والمجاهدة والتقرب الى الله تعالى باداء الفرائض والتخلي
- ١٨٢ عن الرذائل والهوى
- ١٨٦ (القسم الثانى) المسلسلات الفعلية

المسلسل بالمصاحفة الانسية والكلام على راحة النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله ١٨٧
المسلسل بالمصاحفة العلوية والكلام على ابي الحسن البصري لعلي كرم الله وجهه
وترجيحه ١٩٠

المصاحفة المعبرية والظعن في المعبر وأنه كذاب ١٩٤
المصاحفة الحبشية وبيان أن أبا سعد الحبشي المنسوبة اليه ليس بصحابي وأنه إنما حصل
له اجتماع روحاني أو مثالي بالنبي صلى الله عليه وسلم في اليقظة والكلام على اجتماع
الاولياء بالنبي صلى الله عليه وسلم بقظة ليس بذاته وإنما هو بمثاله وتأييد ذلك بأقوال الغزالي
وغيره وأن من كان على الصراط المستقيم وادعى ذلك يسلم له والا فيرد على قائليه
والكلام على أفضلية العالم السني على الولي العابد وأن من جمع بين الولاية لصداقة والعالم
الصحيح المتبع للسنة هو أفضل منهما وأن علماء السوء الذين يقعون في طريق العلماء المخلصين
المتبعين للسنة لا يدخلون في هذا بل هم مخادعون ولا يستحقون أن يطلق عليهم
لفظ العالم ١٩٩

المصاحفة الخضرية وذكر الخلاف في حياة الخضر وترجيح موته وإن اجتماع الاولياء
الصادقين كعمر بن عبد العزيز هو بمثاله لا في عالم الشهود ٢٠٤

المصاحفة الشهروشية وأن شهروش لا ذكر له في اسماء الصحابة ولا يعرف اسمه الا في
حدود الالف وبيان انه شيطان من الشياطين الذين أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بخروجهم
آخر الزمان يتحدثون الناس والرد على من احتج على صحبه بالالهام بان الالهام يخطئ
ويصيب وربما يكون من الشيطان والكلام على المصاحفة وأصلها وفضلها وحكمها ٢٠٧
المسلسل بالمشابكة والظعن في حديث ابي هريرة شبك بيدي ابو القاسم صلى الله عليه
وسلم لمعارضته بالقرآن وأن ذلك من دليل بطلانه والكلام على الستة ايام التي خلق الله
العالم فيها وأنها ليست من ايامنا المعروفة بل هي من ايام الله تعالى تبعا لما قرره
صاحب المنار ٢١٣

المشابكة الباغوزارية ٢٢٣

المسلسل بمناولة السبعة وأن لها اصولا من السنة وانها غير بدعة ٢٢٤

المسلسل بالتلقين والاصل فيه من السنة ٢٣١

المسلسل بلبس الخرقه وبيان اصلها من السنة وأن المرقعة ليست معها والتحذير من الذين يلبسوها للتوصل الى السؤال وأخذ أموال الناس بالباطل ٢٣٤

المسلسل بالعد في اليد والكلام على سنده وأن الحديث غير موضوع وأن القاعدة عند أهل الحديث ان الحكم يطلان سند لا يلزم منه بطلان الحديث اذا ورد من طريق آخر وفائدة تعدد الطرق والخلاف في الدعاء للنبي صلى الله عليه وسلم بالرحمة وأن الصواب جوازها تبعاً لما هو وارد ومنعها على الانفراد وحكم ما يزداد من لفظ السيد والمولى واختيار ترك ذلك في اللفظ الوارد والاثيان به في غيره ٢٤٠

المسلسل بالاخذ باليد والكلام على قول من سأل النبي صلى الله عليه وسلم متى الساعة وجوابه صلى الله عليه وسلم له بقوله ما أعددت لها وكون النبي صلى الله عليه وسلم لا يعلم وقتها كبقية الخس وأن ما عدى الخس من الغيب أطلعه الله عليه والكلام على محبة الله ورسوله وأنهما سبيان في معية المحب مع النبي صلى الله عليه وسلم في الجنة وأنها علامة على الموت على الايمان ٢٥١

المسلسل بوضع اليد على الرأس وفيه الكلام على حديث ما منكم من أحد ينجي عمله من النار ويدخله الجنة وقوله صلى الله عليه وسلم الا أن يتعمدني الله برحمته وأن معناه أن الانسان لا يستحق النجاة بالعمل الصالح من النار والدخول للجنة الا بفضل الله الذي وفقه للعمل الصالح وجعل الجزاء الكبير على العمل الصغير وبيان أنه لامعارضة بين الحديثين وبين الآيات الواردة في كون دخول الجنة بالاعمال ٢٦١

المسلسل بوضع اليد على الكتف والكلام على آية واذا قضى أمراً فإنما يقول له كـ فيكون ٢٦٥

المسلسل بمسح الارض باليد والكلام على حديث من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار والكلام على مخرجه وأنه متواتر وبيان كفر الكاذب عليه صلى الله عليه وسلم لانه كاذب على الله تعالى في الحقيقة ودخول بشارئ المتصوفة في الوعيد المذكور لما فيها من مخالفة قواعد الدين وتشريع عبادات لم يشرعها وإبطال فرائض قد أوجبها ٢٦٩

المسلسل بالتبض على اللحية وحديث آمنت بالقدر خيريه وشره حلوه وممره والكلام عليه وأنه لا يكمل إيمان العبد حتى يجد حلاوته ويكون مستسلماً لقضاء الله وقدره والكلام

على الرضى وكيف يجمع بين الرضى بالقضاء وكراهة الفكر والمعاصى ٢٧٤

المسلسل بعض السبابة وتفسير آية ألم يأتكم نبا الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود الآية وفيه الكلام على كيفية عض الكفار أيديهم وأن الضمير في أيديهم وأفواههم راجع

إلى الكفار والأيدي على حقيقتها ٢٧٩

المسلسل بالسجود في سورة الانشقاق وفيه الكلام على محلات السجود في القرآن وشروعيته عند التلاوة وفي الصلاة واختلاف الامة في حكمه فيها وبیان أدلة الفريقين ٢٨٤

المسلسل بالانكاء وفيه الكلام على حديث ما حسن الله خلق رجل ولا خلقه فيطعمه النار وأنه حديث ضعيف لا يصلح للاحتجاج وأن ما ورد من أن الله يستحي أن يعذب

وجهاً جميلاً وما شأ كل كل موضوع ٢٨٧

المسلسل بالضيافة على الاسودين والطعن في الحديث المسلسل بذلك وأنه موضوع

والكلام على كون الاسودين كانا أكثر طعام النبي صلى الله عليه وسلم وطعام اهله وأنه

صلى الله عليه وسلم كان يقتصر في مأكله ومشربه على ما تدعو اليه الضرورة وتقتضيه

تحالة العبودية وليتأسى به الضعفاء وأنه كان في بعض الاحيان يتوسع في الطيبات والمأكول

واللذيدة اظهاراً للنعمة الله عليه واشاداً للامة وتعلية وأنه لم يكن قتيلاً قط والتنبيه على

حالة ولائنا وضيافاتنا وما فيها من البدع والانراف وبيان ما في الاطعمة الدسمة وكثرة

أكل اللحوم من المضار للعدة وأن الفواكه والخضر والبقول بعكسها ٢٩٠

المسلسل بالتقيم ٢٩٤

المسلسل بالاخيرة وفيه الكلام على العدل والامن زمن نزول عيسى واختلاف أهل

العلم في رفعه ميتاً أو حياً واختيار أن الله أماته ورفعه ثم أحياه بعد رفعه جماعاً بين ظاهر الآية

وبين ما صح من نزوله آخر الزمان ٢٩٦

جدول الخطأ والصواب

الحمد لله

صحيفة سطر خطأ	صواب	صحيفة سطر خطأ	صواب
٢ ٢٣ غيرهما	غيرها	١٢ ٢٠ والملاذ والمقادر	صواب
٣ ٢٠ والعد	والعد	١٣ ٤ اعلا. اعلى	
٤ ٢ حديث	كحديث	» ١١ لا يحصره يحصره	
» ٥ وكذا كل راو وكذا قال		» ١٣ الحدث الحدث	
	وفعل كل راو	» ١٤ القدم للقدم	
» ١٥ المسلسل	كللسل	» ١٧ مكيفا لأمثلا لا مكيفا ولا أمثلا	
٧ ١٠ ولد	والد	١٤ ٢ فلا بلا	
» ١٢ ولد	والده	» ٥ والرافضة والرافضة	
١٢ ١ تقي	ابن تقي	» ١٥ الخراجة الخوارج	
» ٦ ولد	والده	١٥ ١٦ والمتصين والمتعصين	
١٣ ١٤ صالح	صالح	١٦ ١ يدعون يدعون اليه	
١٤ ٢٠ محمش	محمش	١٧ ١٢ قرأها السيد عابد قرأها على عبد	
١٥ ٧ الامام ابن الامام محمد بن		الفني قرأها على عابد	
» ١٥ الفضل	المفضل	١٨ ٣ التافلي التاملي	
١٦ ٧ مسندها	مسنديها	» ١٤ الى الشيخ الشيخ	
تكرر العد من هنا		» ١٦ الفاضلي الباصري	
١١ ١٧ والزم	والترم	الفاضلي البصير	
» ٢٠ بالتاويل	عن التاويل	١٩ ٢ السعيد السعد	
١٢ ١ وقلنا هم	واقدينا هم	» ٩ عمر ابن عمر	
» ٢ تقدم	لاقتدي هم	٢٠ ٥ الشيخ مرتضى الزبيدي	
» ١٣ الحدث الحدث	الحدث	والده ابى الربيع سليمان	
» ١٤ الحدث الحدث	الحدث	» ٢١ لا عن عن	

ص م خطأ	صواب	ص م خطأ	صواب
١٠ ٢٢	الثاني	٥ ٤٠	ص م خطأ
» ١٤	عنهم	» ٥ ٤٠	ص م خطأ
» ١٧	كثيرا	» ٦	المقيد
» ١ ٢٤	بن الرحمن	» ١٢	النقل
» ٢١ ٢٦	من رآني	» ١٣	المسوبين
» ٧ ٢٨	والده عن أبي	» ٢٣	يقابل
» ٩	والدي	» ٨ ٤١	وزنا
» ١٥	الكوراني	» ٩	الطاعة
» ١ ٢٩	وقراها أبو	» ١٥	مجازي
» ٦	سماعا	» ١٧	والزائد
» ١٥	سماعه	» ٢١	اهلا
» ١٦	محمد ومحمد بن محمد بن	» ٩ ٤٢	على ما أن
» ١٨	نور	» ٢٠	ان ذلك
» ٥ ٣٠	نور	» ٢٣ ٤٦	أشهدنا نفسه
» ٢١	الاحتجاج	» ٢ ٤٧	سننهم
» ٢٣	لقد أخبرني أقول بالله العظيم لقد	» ١ ٤٨	عبدة
» ١٤ ٣٢	بن احمد محمد احمد بن محمد	» ١٣	قتين
» ١٣ ٣٤	استحيت	» ٨	حلالا
» ٥ ٣٥	فلا	» ١٤	منه مية
» ١ ٣٧	المبادر	» ١١ ٤٩	هكذا الشيخ هكذا
» ١٠	التبي	» ١ ٥٠	الكتاني
» ١٧ ٣٨	تصح بقصد	» ٢٢	وروي
» ٢٠	وفضل	» ٧ ٥١	من

ص من خطأ	صواب	ص من خطأ	صواب
٩١ ٢٢ العكاكرة العكاكرة		٥١ ١٢ الجرذوقو الجرذوقو	
٩٣ ١ الازموى الارموى		٥٢ ١٧ واحتباطا واحتباطا	
٩٧ ٩ الاختصار الاقتصار		٥٣ ٨ ويرويه ويرويه	
» ١٤ بن السيد بن أسيد		٥٤ ٢ وأخرج وأخرج	
٩٩ ٦ السيد أسيد		» ٩ الايمان على المكاف الايمان	
» ٢١ ويخبط ويخبط		» ١٥ القدر القضاء	
» » فيخبط فيخبط		» ١٧ اى القدر اى ان الضد	
١٠١ ٦ عليا علي		» ١٩ تعلقنا تعلقا	
١٠٢ ١ مواليد سن		٥٥ ٢١ لا يكانه لا يكانه	
١٠٣ ١٤ وسلم اذا وسلم قال اذا		٥٨ ٦ وعبد العزيز	
» ٢١ هذه هذا		٦٠ ٢ لما لي	
١٠٤ ٦ قبر قبري		٦١ ١ بشك فشك	
١٠٧ ٢٣ الرضا الرضى		٦٢ ٢٢ لما لمن	
١٠٩ ٢٠ الدنجيهى الدنجيهى		٦٣ ١٠ قبلت أقبلت	
١١٠ ١٤ الوزير ابو زيد		٦٤ ٤ وبما وبما	
١١١ ٩ الشاعر الشاعر ويعنى لييدا		٦٧ ١٣ وتايدهم وتايدهم	
المذكور		٧٠ ٦ لقوله كقوله	
١١٢ ١ غبشما غبشما		٧٦ ٢ الى محمد اليها محمد	
» ٣ بان بان		٧٨ ٥ وسجدها وسجدها	
١١٣ ٤ عقولهم قلوبهم		» ٨ كالغرامة كالأمرامة	
» ٦ قد قالوا قالوه		٨٨ ١٢ الشحنة الشحنة	
١١٥ ١٣ الحسان الحسان		٩١ ٢ موقوعا موقوعا	
١١٦ ٣ المغنيات المغنيات		» ٣ الخبر الخبر	
		» ٦ فقتل فقتل	

ص م خطأ	ص م خطأ
صواب	صواب
١٥٢ ٩ لانه	١١٦ ٨ وبان
٣ ٥ الحافظ	١٢ ٥ وتقدها
ابن حجر	١٥ ٥ تقتضى
ليدعوا	١٥ ٥ تقتضى
بعد	١٢ ٥ قبل
٧ ١ سالم	٢٢ ٥ الاز
سالم	١١٧ ١٣ يكون
اباى	٢١ ٥ بقى
١٨ ٥ تغير	٢٣ ٥ المحاسن
تغير	٢١ ٥ بقى
٨ ٢١ بصرى	٢٣ ٥ المحاسن
بصريا	٨ ٧ مبدده
١٧٠ ٨ كباقة	٢١ ١٠ والصبان
كباقة	١٨ ٥ الاخرين
٢٣ ٥ حجاجا	٢٢ ١٥ عماز
حجاجا	١٢٨ ١٧ الفاسى
١٧٦ ٧ قدروا	١٥ ٥ فى الاولى
قدروا	١٦ ٥ وبما
١٥ ٥ له	٣٠ ٨ الشهر
٢٠ ٥ الذى	١٣٩ ٥ وغواله
الذى	١٤١ ٢٤ ولا
١٧٨ ١٤ وجودهما	٤٦ ١٠ رونا
وجودهما	١٤ ٥ خال
أنه لا يلزم من عدم	١٤٨ ١٠ الديك
علمنا بالفائدة عدم	١٥٠ ٢ المذهب
وجودهما فى علمه على	١٥٢ ٥ لابن حجر
حتى يكون وجودهما	١٨٤ ٦ نعرف
١٨ ٥ وحتى كانت	
٧ ٩ لاقوله	
لان قوله	
١٨٠ ٥ وعلى	
او المهيوط على	
١٨٣ ١٥ صفته	
١٨٤ ٦ نعرف	

ص م خطأ	ص م خطأ
صواب	صواب
١١٦ ٨ وبان	١٢ ٥ وتقدها
١٥ ٥ تقتضى	١٥ ٥ تقتضى
١٥ ٥ تقتضى	١٢ ٥ قبل
٢٢ ٥ الاز	١١٧ ١٣ يكون
١١٧ ١٣ يكون	٢١ ٥ بقى
٢١ ٥ بقى	٢٣ ٥ المحاسن
٢٣ ٥ المحاسن	٨ ٧ مبدده
٨ ٧ مبدده	٢١ ١٠ والصبان
٢١ ١٠ والصبان	١٨ ٥ الاخرين
١٨ ٥ الاخرين	٢٢ ١٥ عماز
٢٢ ١٥ عماز	١٢٨ ١٧ الفاسى
١٢٨ ١٧ الفاسى	١٥ ٥ فى الاولى
١٥ ٥ فى الاولى	١٦ ٥ وبما
١٦ ٥ وبما	٣٠ ٨ الشهر
٣٠ ٨ الشهر	١٣٩ ٥ وغواله
١٣٩ ٥ وغواله	١٤١ ٢٤ ولا
١٤١ ٢٤ ولا	٤٦ ١٠ رونا
٤٦ ١٠ رونا	١٤ ٥ خال
١٤ ٥ خال	١٤٨ ١٠ الديك
١٤٨ ١٠ الديك	١٥٠ ٢ المذهب
١٥٠ ٢ المذهب	١٥٢ ٥ لابن حجر
١٥٢ ٥ لابن حجر	

ص ص خطأ	صواب	ص ص خطأ	صواب
٢٤٠ ٥ المرقع	الرفع	١ ١٨٥	لحولي بحولي
١٤ ٢٤١	النشأوري	١٣ ١٨٦	ها كذا هذا
١٦ ٢٤٨	ذكر ذكره	» »	ما
٢١ ٢٤٩	ية	٢٠ هذا	وغير هذا
١٥ ٢٥٠	ابن الخطاب الخطاب	٣ ١٩٩	روى روى عنه
» ١٦	واجعله وافعله	١٢ ٢٠٦	وقد قد
١١ ٢٥١	بمراجعة بمراجعة	١ ٢٢١	المعروفة المعروفة
١٦ ٢٦٣	واورد واورد	٤ ١١٣	عن سليمان الى سليمان
٧ ٢٦٧	عنده عنه	٤ ١١٤	السخاوى السيوطي
» ١٢	الحافظ في التعريف الحافظ الخرزجي	١ ١١٥	اشرود الشرود
في خلاصة التهذيب		١٨ ٢٣٣	ففتوت ففتوت
يوجب ٣ ٢٦٨	يوجه	١ ٢٣٤	علما علما
» ٢١	تصور تصوراً	١ ٢٣٥	والادريسية والاوليسية
» ٢٢	الحال الحال	» ١٥	ففتوى ففتوى
٣٠١ ٣٥١ ٥ ٢٦٩		١٢ ٢٣٧	الكالكوتى الكالكوتى
٤ ٢٧٢	بتكفير	» »	احد احداً
٥ ٢٧٣	بما	» »	ببلسها
» ٨ ٢٧٨	ابن بن ابن عبد الله	» ١٨	فاسكت فاسكت
» »	عن علي	١٦ ٢٣٨	فيه وفيه
» ٢٩٠	بن المقرئ بن محمد المقرئ	١٠ ٢٣٩	مهدان مهران
		» ١١	الالوسي الالوسي

